

成一和尚著

慧日集初編

余舟坡題



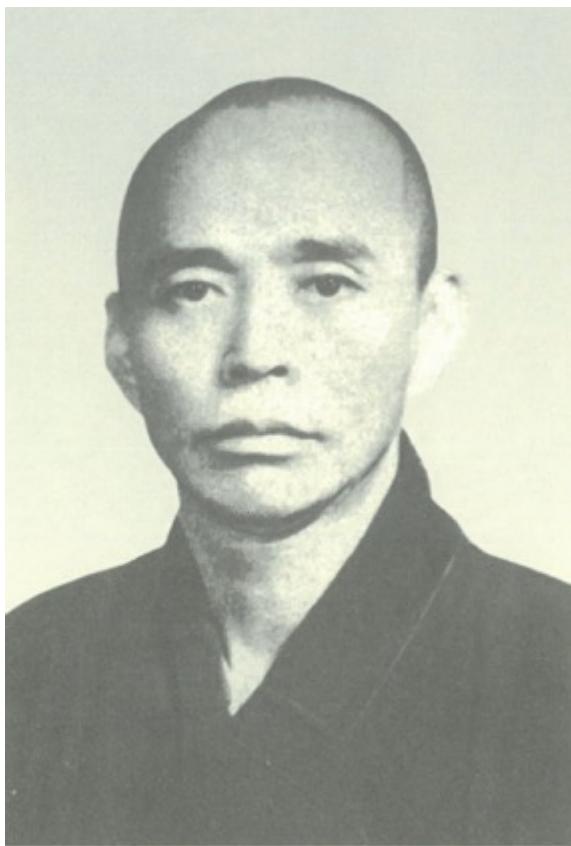
目次

- 《慧日集》初編
 - 自序
 - 專論講演篇
 - 學佛先發菩提心
 - 什麼是佛教
 - 一、前言
 - 二、寺廟的用處
 - 三、佛像的意義
 - 四、經典的內涵
 - 五、和尚的身份
 - 六、結語
 - 佛法不深，好懂
 - 附錄：中峰國師淨土偈
 - 附錄：永明禪師勸世念佛歌
 - 佛教大小乘的由來和分別
 - 怎樣報答佛陀的恩德
 - 我國佛教史上的模範布教師
 - 一、緒言
 - 二、佛圖澄
 - 三、釋道安
 - 四、鳩摩羅什
 - 五、慧遠大師
 - 六、結論
 - 實踐佛教報佛恩
 - 適時應機的彌勒淨土法門
 - 教會寺廟篇
 - 從中泰協會的成立說到佛教徒的國民外交
 - 欣聞中佛會決組碧雲寺維護會
 - 省分會要改選了

- 成立「海內外佛教徒聯誼會」之重要性
- 從妙釋寺寺產糾紛獲得合法解決說起
- 諸寺廟住持或管理人發菩提心
- 政府、住持與名勝寺廟
- 建設心防、鞏固國本
- 政院對蘇委員汝全等質詢之書面答復讀後
- 尊重信仰革除陋習
- 俗人管理寺廟的弊害
- 販官廢除的俗人管理寺廟陋習
- 教育文化篇
 - 怎樣辦好現代佛教教育
 - 一、佛教初級中學修學進度表
 - 二、佛教高級中學修學進度表
 - 三、佛教專科學校修學進度表
 - 四、佛學院修學進度表
 - 趕快發展佛教教育
 - 健全佛教教育的根本條件
 - 佛教教育的兩大難題
 - 年制、課程、師資、出路
 - 採取訓練班方式傳戒
 - 推行宗教倫理教育
 - 現代佛教青年應有的認識與努力
 - 從供奉佛像說起
 - 從大專學生熱烈研讀佛書說起
 - 從中美學生求問佛法說起
 - 印藏會決定影印續藏了
 - 為繼印續藏敬告教友書
 - 維護法寶續佛慧命
 - 佛教美術出版了
 - 寄望於佛教寫作協會
 - 一年的回顧與展望
 - 欣聞覺世復刊
- 顯真破妄篇

- [中國佛教的希望在教徒能團結](#)
- [保持佛教第二祖國榮譽](#)
- [慈心利世量大福大](#)
- [大慈悲、大智慧、大勇猛](#)
- [效法地藏菩薩的慈悲與方便](#)
- [努力達成時代賦予我們的最新任務](#)
- [努力迎接佛教復興機運](#)
- [復興佛教的基本工作](#)
- [分工合作共興象教](#)
- [昌明佛法真理 實踐佛教精神](#)
- [弘法人才的培植和分配](#)
- [三月弘法在頭城](#)
- [趕快下鄉弘法](#)
- [檢討過去希望將來](#)
- [不公正的講話](#)
- [自卑得忘了根本](#)
- [堅定信心！擁護國策！](#)
- [救護、勞軍、祈禱](#)
- [發揚孝道以正國本](#)
- [轉移社會風氣的根本辦法](#)
- [提倡不教不友運動](#)
- [宗教家應自檢討](#)
- [勸導拜拜節約之道](#)
- [法海紀念篇](#)
 - [壽性願老和尚](#)
 - [送超塵法師返越](#)
 - [供佛齋天法會緣起](#)
 - [怎樣紀念章嘉大師](#)
 - [敬悼斌宗法師](#)
 - [懷念慈航老人](#)
 - [敬悼靄師祖老人](#)
 - [不平凡的事業與不平凡的人](#)
- [版權頁](#)

《慧日集》初編



成一法師

自序

在這一本集子裡，一共搜集了七十個長短篇文章。這些不太成熟的作品，是我逃避戰亂十年以來，在寶島上從事佛教弘化工作，所留下來的一點雪泥鴻爪。

我幼年多病，沒能接受完整的基礎教育。出家後，雖蒙佛力的加被，師長的栽培，以及善友的提攜，使得稍識之無。但又因了離亂頻仍，而沒能得一安心讀書的機會。所以對文學的修養，始終感到不足。現在我之所以能寫出這本東西來，完全是由下面兩大原因所促成：

第一、國家的變故：自從國共內戰擴大以後，祖國文化遭到了空前的浩劫，歷祖歷宗所給遺留下來優美文物，差不多已蕩然無存；凡是有血性的人，誰個不愛自己的祖國？又誰個不愛護自己祖國的文化？更又有誰個不關切自己的同胞的安危呢？因此，我在負責中國佛教及覺世旬刊等報刊的編務時，曾因時勢的刺激，利用紙筆，作過不少護國利民的呼籲。

第二、佛教的問題：由於唯物思想的盛行，祖國文化與佛教文化同時受到了莫大的破壞，例如大小寺廟的被拆毀，青年僧尼的被迫還俗等，可謂災情慘重！身為佛陀弟子的我，自然無法容忍正法的橫被侵損！他如其他宗教給我們的種種誣蔑；教內少數不合理制度的陋劣習慣等，都直接或間接的阻礙我佛教的復興，減低我佛教覺世利人的力量。為此，我在弘法、講學，及應付各佛刊索稿的時候，也曾作過不少抵禦性、反駁性和建設性的聲討與吶喊。

因為有這許多外在的壓力，逼得我無法安於緘默。所以這七十來篇東西，差不多都是在所謂「余豈好辯哉？余不得已也！」的情形下產生的。當今刊諸友好，慤惠我蒐集印行的時候，我本想為它定名叫「護國興教的呼聲」的，後來覺得那個名字太嫌暴露了一點，所以才改用今名。不過，由此也可以知道這本集子的內涵了。

還有我的決定印行這本集子，除了想對中興祖國和復興佛教，略盡其鼓吹的責任外，還有一個目的，就是想拿它來獻給所有栽培我讀書，成就我道業的諸位師長和善友，以酬答其深恩厚德於萬一。不過，假如這本東西裡面，有不妥當的地方，還望諸方師友一本愛我之初衷，不吝賜予指教！

承蒙今刊諸友好給我的支持和鼓勵，陳慧復老居士的冒暑助我校對，唐天林居士的代我設計封面，並此致謝！

佛曆二五〇三中華民國四十八年八月十五日於臺北華嚴蓮社

專論講演篇

學佛先發菩提心

一般人以為，學佛的第一步是先拜個師父，然後學會幾種常念的經，再能聽聽法師們的講經，或者學會個把香讚，能念，也會唱，這就算是入了佛門了。

不錯，這些當然是一個新入佛門的人所要做的工作。但是，最主要的還是要我們能從內心上迫切地發起「上求佛道，下化眾生」的菩提心來，研討諸佛化度眾生的種種法門，實踐佛教慈悲救世的偉大理想，這樣才容易在佛法上得到進步和受用。那麼，就來談談這個發菩提心的問題吧：

學佛為什麼一定要先發菩提心呢？在未解答這個問題之前，先將菩提心的定義弄清楚。菩提兩個字是印度話，翻成國語應該叫做覺，也有譯作道的，覺就是覺悟，道就是佛道。覺悟的對面是迷惑，佛道就是成佛的道理、道路。所謂發菩提心，就是發起覺悟這個成佛的道理的心來。因為這個成佛的道理，是我們人人都應該覺悟的，祇是因為無始以來的無明煩惱，把我們底良知心體迷蔽住了，對成佛的道理不能覺知，成佛的道路弄不清楚，因而淪落在六道裡面受苦。因此，我們的教主釋迦牟尼佛成佛以後，特別把它成佛的道理和道路公開出來，希望我們每一個人都能覺悟這個道理，走上這個道路，依之修行，大家通同成佛，脫離六道輪迴的苦海！佛既然是因為覺悟了成佛的道理而成佛的，我們要想學佛，成佛，當然非先發菩提心不可！

然而，這個菩提心怎麼發呢？激發菩提心的道理講起來很多，現在把它歸納起來，有下列四種因緣：這第一是、思惟諸佛的修

因，第二、觀察自身的過患，第三、期求殊勝的佛果，第四、憫念眾生的苦惱：現在讓我來略為解釋一下：

怎樣思惟諸佛的修因呢？我們要知道，十方三世一切諸佛，他們並不是生來就是佛，也是從凡夫地位，經過長時間的積功累德修成功的，所謂沒有「天生的彌勒，自然的釋迦。」那麼在諸佛最初發心學佛的時候，當然也和現在的我們一樣，心地上充滿了無明與煩惱。但是諸佛既能因發心學佛，終於就成了佛；我們祇要發心隨佛修學，一定也能成佛的啊。諸佛既因發了大勇猛心，各各都得到了無上菩提佛果，假如這個菩提是佛果，是可以修得的，那麼我們祇要能發心修行，不也一樣地可以等到無上菩提嗎？諸佛既因發了大心，就能從無明煩惱當中，超出了三界，我們也要像諸佛一樣地刻苦自拔才對呀；諸佛既能以大丈夫的姿態，個個都度過了生死苦海，完成了大覺，我們也是男子漢啊，為什麼不立志自度？諸佛既能不惜施捨生命財產，乃至頭目髓腦，去追求佛道，我們也要能諦觀一切，去跟諸佛學習才是！

自身的過患如何觀察呢？佛經上告訴我們說：我們這個身體的構成分子是由地、水、火、風的四大，和色、受、想、行、識的五蘊湊合而成的，它是一個不實在，不長久，不清潔的東西。試想，從我們這個身體裡面所流出來的大小便啦，眼淚鼻涕啦，膿血精液啦，痰唾汗水等等，不都是很臭穢，很骯髒的嗎？我們假如一不小心，它生了病了，害我們頭疼苦楚，呻吟床褥，一旦歲數大了，耳目失去聰明，雞皮鶴髮，老態龍鍾；假如一口氣不來，它馬上就腐爛發臭；這不都是我們自身過患的說明嗎？由於它的種子不淨，煩惱為因，所以牽累我們在六道裡面受苦的種種惡業，又都是由它造作出來的。莊子說：「吾之大患，為吾有身，若吾無身，吾又何患？」我們對於這樣一個苦惱根本的身體，還有什麼值得留戀和愛

惜呢？因此，我們要發起菩提心來學佛，以求證得常、樂、我、淨的清淨法身。

殊勝的佛果怎麼期求？佛果上的功德莊嚴，是最超特而殊勝的。因為諸佛的法身是清淨無染的，是常住不壞的，是遍一切處的，是自在無憂的；諸佛的報身，坐在千華莊嚴的寶蓮台上，高有千丈，光明四射，所謂身有無量色，色有無量相，相有無量好，真是說不盡的莊嚴華麗；諸佛的化身，則能隨類變化自在，具有種種的神通妙用，所謂十力、四無所畏、十八不共、乃至三明、六通、三解脫等無量功德，同時還有三十二種大丈夫相，八十種隨形妙好。眾生遇見了這種福德莊嚴的佛身，自然就能煩惱盡除，俗慮全消了。又凡諸佛皆具有戒、定、慧、解脫、解脫知見等清淨法聚，以及一切無漏智慧，因此諸佛皆能自在攝化，普度眾生。總之，佛果上的清淨莊嚴，功德智慧，不是我們數說得盡的，我們要想證得這最妙殊勝的佛果，祇有發起菩提心來學佛。

眾生的苦惱怎樣憫念呢？佛果上的福德莊嚴是無邊的，眾生份上的苦惱情況，也是多得不可勝數。我們就拿人來說吧：一個人從哇哇墮地起，一直到停止呼吸的一生當中，在肉體上和精神上所遭遇到的種種苦惱，佛經上把它分為苦苦、行苦、壞苦等三種根本苦；以及生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎會苦、愛別離苦、求不得苦、五陰熾盛苦等八種大苦；再加上外界的大火、大水、大風等三種大災難，以及戰爭傷亡、盜賊劫掠、瘟疫流行、大地震、大寒、大熱、山崩、海嘯等種種的苦難。逼迫我們的身心，煎熬我們的形體，害得我們神魂顛倒，勞累不堪！法華經上說我們這個世界好像「火宅」，小乘人看我們這個世界如同「牢獄」，照上面所說的苦難看起來，一點也不算過分。至於三惡道的眾生所受的痛苦，那簡直無法數說。那麼，我們還不趕快想法子脫離這個火宅也似的牢獄

嗎？我們為了憫念眾生的無邊苦惱，也祇有發起菩提心來學佛，以作救度之道！

關於學佛與發菩提心的道理，佛在華嚴經上說過這樣的兩句話：「不發菩提心，修業是外道。」由此可以知道，發菩提心與學佛的關係，是怎樣地密切而且重要了。因為學佛假如不先發菩提心，那你即使做了怎樣大的功德，也不過落個人天福報而已。那是出不了三界，成不得佛果的，所以學佛非先發菩提心不可！

(載於覺生月刊第四十二期)

什麼是佛教

——民國四十七年三月卅日講於臺北監獄——

一、前言

各位難友：日子過得很快，記得三個月前的一個星期日，我曾到這裡來和各位講過一次佛法，不過那正是一個寒風凜凜的嚴冬季節，世間一切都顯得蕭條而又冷落。今天我又來和各位研究佛法了，地方雖沒有改變，但人事我相信一定改變不少，尤其在時間上卻大大地不同了，除了過了一個年以外，而且現在正是一個鳥語花香的陽春佳日，自然界的一切都顯得欣欣向榮的樣子，這些在普通人看來是一件很平常的事，但在佛教的哲理上，它卻佔著一個很重要的位置，因為這時間的遷流不住，就是說明了諸法無常的實相啊。

今天我準備來和各位談談「什麼是佛教」這一個問題，我想各位一定是很希望知道它的內容的。各位以前雖然曾聽過很多法師居士們的說法，但是對這個似乎甚平常但卻很重要的問題，也許不曾有人向各位提出來談過。可是我們要信仰一個宗教，必須先把那個

宗教的內容弄清楚，然後去信仰奉行，才能得到真實的受用，不然，糊塗的信，盲目的修，不但得不到利益，反而會發生流弊，這是不能不慎重將事的！那麼佛教的內容是什麼呢？這個問題太廣泛，也太抽象了，我想還是從代表佛教的事物上來尋求佛教的內容吧。代表佛教的事務很多，但最主要的不出寺廟、佛像、經典、和尚這四項，現在讓我逐項的來和各位研究下去：

二、寺廟的用處

一般人把寺廟當做是和尚的家，或者當它是一個遊覽的地方，有的人把它當做求藥治病的「醫院」，也有的人把它當做問卜決疑的「擇日館」，有的人把它當做是一個進香求福的去處，也有的人把它當做是一個公共場所，可以隨便派它的用場：這些都是不正確的想法和看法。其實寺廟的正當用處是供給佛教徒宣傳佛法的地方，它和其他宗教的教堂的用處完全一樣，也是供給佛教信徒修行的地方，這和其他宗教的修道院一樣。例如漢朝時候的長安白馬寺，晉朝時候的揚州天寧寺等，就都是有名的翻譯經典，宣講佛法的道場，晉朝時候的廬山東林寺，現代的鎮江金山江天寺等，就都是有名的念佛和參禪的聖地，那麼一般人為什麼會對那些神聖莊嚴的佛地，誤解到這種地步的呢？這說起來原因是很多的，首先我國自漢唐以後，佛教由傳入而普遍地獲得了國人的信仰，之後，教徒們以為既已經是「家家彌陀佛，戶戶觀世音」了，於是對宣傳教義不再努力，祇注重自己的修持工夫，慢慢地讓人忘記了佛教也有傳教的一回事；其次是我國原有的神教和道教等滲入了佛教的淨土寶地，使純潔無瑕的佛教，披上了求籤、問卦、發仙方、燒金銀紙、扶乩、跳童、畫符、捏券等種種迷信的外衣，讓佛教那聖潔的光輝，消失在那些無知識的光頭俗漢們的手裡，說起來真令人痛心不已！現在我還要附帶告訴各位一句，真正的佛教寺廟，祇應供奉著佛陀和菩薩的聖像，若兼供著關公，媽祖，甚至于土地公、城隍爺

之類的神像的話，那就不是純正的佛教寺廟，它也就不能代表佛教了。

三、佛像的意義

人們供奉古聖先賢的遺像，那是為了紀念他們的功績，或者是以作為對他們那偉大人格和德性崇拜的象徵；佛教的供奉佛、菩薩的聖像，其意義當然也不例外。不過普通人們供奉古聖賢像，祇是紀念或崇拜而已，佛教徒的供奉佛、菩薩聖像，除了紀念和崇拜外，還多一重信仰和學習的意義。信仰佛、菩薩給我們開示的真理，學習佛、菩薩救人利世的精神，因為佛、菩薩都是由人修成的，人祇要肯依照佛、菩薩所開示的話語去實行，將來也必定會成佛成菩薩的，這一點說明了佛教徒的拜佛拜菩薩像，是有著深遠的意義，絕不同於普通的崇拜偶像。不過，佛教所供奉的佛、菩薩像，和一般民間所供奉的神鬼等像，是有分別的。目前我國民間，大抵都是佛、神、菩薩、鬼不分的，那是由於寺廟住持的無知，神廟廟公的投機，他們為了迎合人們信仰上的多種要求，不惜佛神雜陳，三教不分，致使人們認為佛教也是崇拜牛鬼蛇神的一種低級宗教，實在令人痛心萬分！還有一般人對佛、菩薩像的禮拜供養，總以為佛、菩薩可能賜給他們什麼，這也是沒有了解供奉聖像的意義的原故。假如佛、菩薩果真因我們禮拜供養，而給予我們什麼，那佛、菩薩也變作血食之神了，還值得世界人類對他信仰崇敬嗎？至於佛經上昭示我們禮拜供養佛、菩薩，而能獲得種種功德善報，那是行者用清淨心、恭敬心、至誠懇切心奉事佛、菩薩所種的勝因，應該感得勝果，這是因果的法則，而不是交易行為，這也是我們應該弄清楚的事。還有一點該向各位說明的：佛教除供奉佛、菩薩像外，另外還供奉有羅漢像和祖師像等，佛是教主，菩薩和羅漢祖師等是助佛宣化的大弟子，這和我國儒家，孔廟中供奉孔子，也供奉孔子的弟

子七十二賢一樣，有因見佛教供奉的聖像種類太多，誤認佛教為多神教，那也是了解不夠的原故！

四、經典的內涵

一個正當的宗教，一定有它應有的教義，記載教義的書籍，那就被稱為經典，佛教是世界各種宗教中最大的宗教，當然也有它的經典。佛教不但有經典，而且有很多的經典，佛教的經典不但最多，而且它所詮含的道理還相當的高深。一般人往往因為畏懼佛教的教理太過高深，而不敢輕言學佛，也有人認為佛教的經典太深了，反而阻礙了佛教的弘傳，因而要求將佛經譯成語體文；更有人以為佛經太多了，反不及基督教一本新舊約來得簡單容易攜帶，因而要求將佛教的教理提綱挈領，把它揉成一部聖經，……那麼，真正代表佛教的經典究竟有多少呢？根據中華佛教文化館所影印的那部大藏經，但正編就有九千〇六卷，五十五巨冊，續編也有四十五巨冊，當然不下萬餘卷，佛經為什麼會有這麼許多的呢？這要談到佛陀設教的態度問題，佛陀教化的對象是一切眾生，佛法是為救治一切眾生的心病而設的，眾生有一種心病，佛陀就有一種方法來救治它，眾生太多了，眾生的心病也太多了，佛陀的救治方法也就跟著多了起來，這是佛經所以太多的原因。有人要佛教把許多佛經揉成一部聖經，那是不懂佛法的外行話；那麼，佛教的經典太深奧，使人望而生畏，是否可以把它譯成語體文，讓大眾都能夠閱讀呢？佛經太深奧確是事實，但那不但是文字一方面的事，因為佛學是一部最究竟的宇宙人生哲學，固然翻譯的時代是古文時代，而從事翻譯的人又因為求工求美，把佛經文字寫得既簡且鍊，在今天這語體文通行的時代裡，自然有把它翻成語體的必要，問題在於文字可能看懂了，但對它的義理不能體會又將如何呢？因此，筆者以為要解決這個問題，可有兩個方法：一、負責弘傳佛法的大德門，今後無論講經、布教、或寫文章，遇有佛學上的專門名詞，請儘量利用現

代語彙，現代名詞來解釋它，切切不能再用以經解經的方法來自炫其廣博高深；二、信徒們對佛經的研究態度，可以憑其身份以定標準，如是出家二眾，自應盡量研究；若屬普通在家的男女居士，那麼祇要能夠弄明佛教的基本理則，及把自己所選修的宗派法門，研究清楚就很好了。說到佛教的基本理則，可以用「因果」和「因緣」四個字來說明它，因為佛學所闡述的是宇宙人生的真理，研究宇宙人生，可以從時間和空間兩方面去下工夫，佛法對宇宙人生的生起，在時間方面它認為離不開因果關係；在空間方面它主張是由因緣——條件——的成就。（詳細的說明，請參閱覺世旬刊二十七號拙作佛法不深，好懂！一文）總之，弘法者和信徒們，若能盡量運用現代知識及語彙來體解佛法，那一定比較容易了解，佛經太過深奧這一難題，也就不再是我們研究佛法的大障礙了。

五、和尚的身份

和尚這個名詞是印度話，譯成國語叫做親教師，這親教師一詞，不是學校學生對老師的稱呼，而是社會大眾對出家和尚們的尊稱，說得明顯一點，和尚就是佛教傳教師，也是社會的領導者，他在國家社會上的地位是非常崇高的。可是一般人沒有了解和尚的身份，往往對這代表佛教的和尚，發生許多誤解，例如：因為看到普通的出家人替人家念經懺，做功德，他們就把和尚看做是專度死鬼的職業者，因此人們除了念經懺，做功德外，就很少去向和尚請教；還有因為看到一部份出家人，他們因為厭惡塵世的紛擾，喜愛山林的寂靜，於是走入深山窮谷，度其澹泊生涯，因此人們又以為出家人都是些神祕人物，大家都帶著神奇怪異的眼光來看出家的和尚，例如以為和尚祇吃山果不吃煙火之食啦，或說和尚都會打拳練武啦，或說某山中老和尚已經一百幾十歲啦等等，於是大家羣相驚傳，以為那些都是了不起的得道者；還有因為看到有些出家人，因了修理寺廟，或者建造塔院，或為修橋築路等，向人間募化財物，

因此人們又以為和尚都是以化緣為職業的叫化子，而投以輕蔑的眼光。這些現象的形成，在出家人方面因為生活方式的不劃一，尤其未能循著上求下化的佛制去修學，所以給世人以不良的印象；在社會方面，因為大家不能了解和尚的身份和所負的使命，造成許多誤解。其實一個真正代表佛教的和尚，他也是一個人，他除了遵循佛制，度其超世而淡泊的生活，精勤道學以外，他更負有弘揚佛法，化導社會的偉大任務，合乎這個生活標準的出家人，他就是人天師表的和尚！

六、結語

各位難友！什麼是佛教這一個題目，講到這裡已可算是差不多了，各位如果對上面所說的話，完全聽懂了的話，那麼各位對佛教一定會得到一個新的概念，至少也會把對佛教的誤解消除了。現在我想再把信仰佛教的利益說一說，作為今天講話的結論吧。

根據上面的說法，我們已經知道佛教是一個具有最高真理，主張佛性平等的宗教，祇要人們肯得依照佛、菩薩所開示的道理去修去行，那麼人們就都有成佛成菩薩的希望。佛是圓滿覺悟者的意思，菩薩是自己覺悟也能覺悟他人的意思，不過不及佛的圓滿罷了，但無論是佛或菩薩，都是由人修成的，而不是天生就是佛或菩薩的，這和儒家說的：「舜何人也，予何人也，有為者亦若是」的道理是一樣的。佛陀告訴我們說：人類及一切眾生的所以陷于種種痛苦之中，那是由於愚昧無知；佛和菩薩的所以自在快樂，那是由於智慧覺悟。人類眾生假如希望離一切苦惱，得究竟快樂，唯有祛除心理上的愚昧，啟發自性中的智慧，心理上愚昧怯除了，身體上就不會再做出邪惡的行為來，自性中的智慧啟發出來了，宇宙人生的真相就能得到澈底的覺悟。沒有那邪惡的行為，自然不會再受痛苦的果報，覺悟了宇宙人生的真理，自然就能得到自由解脫。這是

人生的最高理想，也就是我們佛教最終極的目的。不過，人們要想實現這個最高的理想，達到這個終極的目的，祇有依據佛法去身體力行，逐步成就，任何有大力量的人，總是幫不了你的忙的，其他的宗教學說也無法提供這樣的理論。各位難友們！信仰佛教的利益是轉凡成聖，離苦得樂。希望各位不要當面錯過！最後，敬祝各位健康！愉快！

佛法不深，好懂

——民國四十七年十月講於宜蘭念佛會——

諸位蓮友：

今天又是貴會的定期念佛法會，因為貴會會長星雲法師要到高雄佛教堂去講經，承他要我來和諸位一起念佛，並研究佛法，我因為一向仰慕諸位精進學道的精神，所以很高興的答應了他的囑託。

那麼今天我要向諸位講什麼呢？我想用「佛法不深，好懂！」這一題目來和諸位研究，因為一般人都說佛法的哲理太深，令人難以瞭解，甚至有人因此而嚇得不敢學佛，其實這種觀念並不太正確。因為佛法的真理，並不是怎樣深奧，更不是什麼令人不能瞭解的秘密，我們祇要能得到一個研究的方法，再肯去悉心體會它，總會有豁然貫通的一天。

首先我們要知道，佛法不是講的什麼神奇和古怪，它的內容完全是在說明宇宙和人生的真理，並且它對這個真理的剖析，是有一個很巧妙的方程式的，也是非常正確而究竟的，佛法剖析宇宙人生真理的方程式是什麼呢？那就是我們所常常聽講到的「因果」和「因緣」這兩個名詞。因果二字是約時間方面說的，有因必定有果，果實也必定是由因種生的，所謂「種瓜得瓜」，「種豆得

豆」，瓜的果實絕不會是從豆種生的，也不會是自然有的，更不會是什麼神或上帝造的：宇宙萬物的生起，在時間方面，皆不出這個因果的定律，所以佛陀為我們定下這個因果公式，讓我們從時間方面去認識宇宙人生的真理；因緣二字是約空間方面說的，因緣兩字的定義，相當於關係或條件，宇宙萬物的生起，總是集合許多條件而成，隨便舉出一樣東西來，皆和其他的物事有著互相牽連的關係，例如房屋是用磚、瓦、木材、釘鐵、水泥和人工等東西造成的，那麼一間房子就牽連著磚瓦窯、鋸木廠、鐵工廠、水泥廠，乃至林場、商場、農場等整個社會的關係；人的生存是靠著父母的生緣，以及衣、食、住、行、育、樂等的資生緣等。所謂法不孤起，總是仗因託緣而生的，當然也不是自然有的，更不是神或上帝造成的：宇宙萬物的生起，在空間方面，皆不出這個因緣的定律，所以佛陀更為我們定出這個因緣的公式，教我們從空間方面去瞭解宇宙人生的真理，這從橫（空間）豎（時間）兩方面去剖析出來的正確而究竟的宇宙人生的真理，就是佛法，佛法有什麼難懂呢？

因為宇宙萬法的生起和存在，都是因果的遞變和因緣的聚合，所以萬法的本身，祇是一個暫時幻現的假相，它們毫無實在的個性，這就是佛法中所講的一個空字，這也就是一般人所認為難懂的一個空理。因為大家不明瞭這個「緣起性空」的真理，所以對這幼生幻滅的宇宙人生，誤以為是實在的，於是妄加追求，迷戀不捨，由是起種種煩惱，造種種善惡諸業，再由此善惡業因的牽引，感召六道昇沉的生死現象，形成痛苦紛擾的世界局面！大聖釋迦牟尼佛陀，於窮證了這個宇宙人生緣起性空的真理，以及看清了世間眾生痛苦紛擾的原因之後，悲憫眾生的愚昧沉淪，特為我們開示了一條背棄塵勞，迎合覺性的歸家道路，這就是佛法中所列陳的許多修行方法和門路，這些法門雖各有其形式上的不同，但卻都是使我們轉迷成覺，由凡入聖的康莊大道，現在把它分為四個階段來加以說明：

第一階段是三皈五戒：

三皈就是皈依佛、皈依法、皈依僧：佛是宇宙人生真理的大覺者；法是佛所創覺的宇宙人生的真理，以及佛所開示的一切修行方法；僧是佛法的弘傳和奉行者：這佛法僧是接引眾生轉迷成覺的最高指導者，皈依佛法僧，也就是進入正覺大道的第一步。

五戒就是不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不飲酒：從不殺生而進修仁慈，從不偷盜而進修廉義，從不邪淫而進修禮敬，從不妄語而進修信實，從不飲酒而進修智德：這五條戒，在世間法上是做一個好人的必備條件，在出世間法上，它是由凡入聖的基礎功夫：我們若能嚴謹奉行，就可以保持住人身不失。

第二階段是三皈十善：

三皈的解釋如上，十善就是從身體、口頭、意地這三方面去進修令德，身體上要做到不殺生、不偷盜、不邪淫，解釋如上。口頭上要做到不兩舌、不惡口、不妄言、不綺語。兩舌就是搬弄是非，離間感情；惡口就是粗言惡語，毀謗漫罵；妄言就是見言不見，不見言見，未得言得，未證言證；綺語就是令色巧言，諂媚阿諛；意地上要做到不貪，不瞋，不痴，貪就是貪慾，希圖非分的財物名聞等，瞋就是瞋恚，脾氣暴躁，動輒發怒等；痴就是愚痴，不明事理，顛倒黑白等。能行這十件善業，就可以得到昇天的果報，否則，若反行十惡，那就是地獄因，所以這十種善業，就是進入正覺大道的第二步。

第三階段是三皈八正道：

三皈同前。八正道就是正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定：正見是思想正確，以四諦真理為依止；正思惟是觀念正確，修禪觀等；正語是語言正確，常作善語；正業是事業

正確，不做邪業；正精進是勤力正確，但修善法；正定是止息正確，不離正定；正念是念頭正確，不忘正覺；正命是生活正確，常知止足：這八條正道，是佛弟子的思想行為生活的正確南針，把它圓滿的修行成功，就可以達成聲聞緣覺的四沙門聖果。

第四階段是三皈六度：三皈同前。六度就是布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧：布施能度慳貪；持戒能度毀犯；忍辱能度瞋恚；精進能度懈怠；禪定能度散亂，智慧能度愚痴。這六度法門，在佛法中，佔著很重要的地位，它能該括一切法門，故有六度萬行之稱，若能齊修或圓滿修持，就可以得成菩薩的因行，乃至證得無上佛果：

以上這四階法門，包括一切佛法中的修德次第，我們祇要認清目標，抱定宗旨，堅定意志，按照佛陀所指示的這些法門，勇猛的學，努力的修，自能達到佛法的最高目的，懂得佛法的一切行藏，佛法又有甚麼深而難懂呢？

最後，我想把我今天所以要講這題目的動機說一說，在未來貴會以前，我原準備好另一題材，但到這裡看到了新生報一篇「為宗教家進一言」的社論，使我臨時改用了本題，因為那篇社論，是有感於當前的世道人心而發的，由於近來凶殺案的不斷發生，關心世風者，總以為必須加強教育和法律方面以求挽救之道。實在宗教對社會的影響力極大，所以該報提出注意宗教的呼籲，論中言及我國過去都是信奉佛教，雖佛法的哲理太高，令人難於瞭解，但因果輪迴之說，很發生了勸善作用。又說：今天的一般宗教家們，祇知爭取信徒，不顧教徒的修養，以致形成有信德而無修德的現象，因此宗教勢力一天一天的發展，而社會風氣一天一天的敗壞，希望宗教家們能加以檢討，……這的確是合理之論，他教的是和非，我們不談，但就佛法理論太高令人難懂一點，使我有著無限的感觸！

佛法的理論誠然高深，但是負責弘傳佛法的大德們，若能給學者及社會大眾，指示出一個研究的方法和步驟，相信一定能使佛法的義理，傳播於知識份子之間，再透過他們的提倡宣傳，佛法大眾化當不成問題。可惜，一般弘法者故弄玄虛，以銜其高深，致使慧日潛輝，影響人心向下，甚是可歎！希望諸位今後，能運用現代知識和方法來研解佛法，弘揚佛法，共同來為復興佛陀聖教，挽救世道人心而努力！最後，敬祝各位幸福（慧觀記）

附錄：中峰國師淨土偈

報君今日是初一 前月因循又過訖 請君從此念彌陀 如救頭然須跳出
報君今日是初二 此身莫作千年計 置得田園百萬頃 死後只埋六尺地
報君今日是初三 本性彌陀正好參 參去參來參得透 超生脫死有何難
報君今日是初四

中國難生佛難值 為人若不念彌陀 如到寶山空手去 報君今日是初五 彌陀一句無今古 生前若不早皈依 死後徒勞叫冤苦 報君今日是初六 勸君休吃眾生肉 噢他八兩還半觔 閻王且是無面目 報君今日是初七 日用頭頭要真實 真實不使使虛花 陰司鐵棒教誰吃 報君今日是初八 要念彌陀須戒殺 汝殺他時他殺汝 輪迴路上如油滑 報君今日是初九 求生淨土須戒酒 若還把酒勸僧尼 五百劫中無腳手 報君今日是初十 百歲光陰如箭急 身安若不念彌陀 有病來時悔不及 報君今日是十一 前路茫茫黑如漆 自家主見不分明 失卻此身何處覓 報君今日是十二 得勢之時休使勢 饒君一箭到天邊 力盡元來還落地

報君今日是十三 切莫將身入鬧藍 一個利名煩惱海 何妨卻與別人擔 報君今日是十四 日用多行方便事 彌陀處處放光明 豈分俗舍並僧寺 報君今日是十五 遙觀落日如懸鼓 收拾身心歸去來 蘭花世界無諸苦 報君今日是十六 念佛須當戒淫慾 淫慾斷時生死斷 便是如來親眷屬 報君今日是十七 誰無一災並半疾 殺豬殺羊祭祀神 雪上加霜討

苦喫 報君今日是十八 彌陀念得口頭滑 念得口頭是心頭 自家生死連根拔 報君今日是十九 早訪明師尋善友 莫教一盲引眾盲 牽向輪迴路上走 報君今日是二十 朝富暮貧難保得 快樂有錢作好事 莫待無錢叫可惜 報君今日是廿一 父母在堂莫忤逆 敬他便是敬彌陀

死後哭他有何益 報君今日是廿二 莫與兒孫生巧計 忽朝一日閻王請 十箇兒孫也難替 報君今日是廿三 他短我長不須談 一心念佛求成道 莫學呆郎看戲衫 報君今日是廿四 一個心主休放恣 提起分明有萬般 放下元來無一事 報君今日是廿五 念佛參禪戴角虎 現世便得為人師 來世應當作佛祖 報君今日是廿六 熟處放生生處熟 自家行得勸人行 便是如來親付囑 報君今日是廿七 過了一日又一日 今朝又等到來朝 火宅如何跳得出 報君今日是廿八 莫道脩行心未達 但聞一念不能忘 便是人間活菩薩 便是人間活菩薩 報君今日是廿九 娘生屋子看看朽 主人若不自惺惺 如何出得閻王手 報君今日是三十

月盡明朝又初一 識得彌陀念念空 摩訶般若波羅蜜

附錄：永明禪師勸世念佛歌

浮世生身事若何 猶如春燕壘巢窠 波波役役營家計 不如隨分念彌陀 文章俊辯應高科 朱紫榮身志氣多 高官誰免無常至 不如方便念彌陀 飛鎗走射勢難過 駿馬騎來疾似梭 力敵萬夫輸老病 不如習善念彌陀 富貴資財不厭多

朝昏計算恐差訛 憂煩不覺頭如雪 不如知足念彌陀 音聲清响善謳歌 一曲新詞格調和 直饒唱得行雲墜 不如淨口念彌陀 柳眉星眼賽嫦娥 玉體時新著綺羅 華容豈可長年少 不如及早念彌陀 棋誇敵國智謀多 打劫爭先在切磋 光陰大半因茲廢 不如端坐念彌陀 商人經紀最奔波 遠地他鄉到處過 江湖風浪危中險 不如歸去念彌陀 憷會官方損

陷他 巧裝詞訟逞囉囉 家財漸破招人怨 不如省事念彌陀 殺業冤家漸
積多 將何情理見閻羅 勸君一路超生法 不如知悔念彌陀

佛教大小乘的由來和分別

佛教有大乘和小乘，這已經是一種常識，雖不懂佛法的人，也能說出它的名詞來。至於大小乘根本不同點，以及它們之間是怎樣產生的，那知道的人可能就很少了。

我們根據歷史上的記載，以及現前的實際情勢，就可以知道佛教從它的發源地——印度，流傳出來的路線，有著南北兩大支流，南傳的一支，是流向錫蘭、印尼、暹羅、和緬甸等國家的小乘佛教，也就是所謂原始學派；北傳的一支，是越過喜馬拉耶山脈流向西藏、蒙古、中國、韓國、日本等國家的大乘佛教，又稱為進步學派。

從一個發源地流傳出來的佛教，又怎麼會發生大小乘不同的變化呢？這裡是有著一段演進的歷史的。當釋迦世尊入滅以後的一百多年當中，佛的弟子們就因了整理遺教的意見不同，而埋下了一顆分裂的種子！到了佛滅以後的二百多年的時候，中印度摩揭陀國，出了一位好皇帝，就是有名的阿育王，他的國運很隆盛，他更能熱心護持佛教，曾派了十幾位大師，向國外傳教，連他那出了家的王太子摩哂陀，也是傳教師之一，南洋各國的佛教，就是那個時期傳播過去的。當時因為教區的幅員，一天天地向外發展，以致教團的範圍，也就跟著慢慢的擴大起來，這可以說是一個很好很興旺的現象。但是，就因為教區廣了，教團大了，所以教徒們的意見也不一致了。不過，他們並不是為了利害的衝突，完全是為著對教義的看法不同罷了。原來教團中早已隱伏著進步與保守派的兩大勢力，當進步派的首領摩訶提婆尊者，起來提倡新佛教時，遭到了保守派的長老們劇烈的反對，因此，那個一味和合的教團，就被分裂為兩大

派系。後來，保守派又把勢力重心，移向北印度的迦濕彌羅國，另行組織教團，這樣，他們又在地理上很明顯地分成中印度的進步派，和北印度的保守派了。保守派就是奉行小乘佛教的原始學派；進步派就是發展大乘佛教的進步學派。

保守成性的原始學派，始終奉行著小乘佛教，他們的宗旨是「自求解脫」，他們所修學的教理，是釋尊最初在鹿野苑中，為憍陳如等五比丘，所說的「四諦法」，以及佛在十二因緣經中所說的「十二因緣法」：四諦又叫四聖諦，就是苦、集、滅、道。苦是講我們人生所感得的「苦果」，集是造成這苦果的「煩惱因」；滅指小乘人所證得的「寂滅果」，道是修成功寂滅果的「道法因」：這苦、集、滅、道四個字，代表世間和出世間的兩重因果。佛要我們知苦，斷集，慕滅，修道。十二因緣又叫十二緣起，就是無明緣、行緣、識緣、名色緣、六入緣、觸緣、受緣、愛緣、取緣、有緣、生緣、老死緣。這十二件東西，是以因果連鎖的關係，組織成功我們人生的重要因素，是佛陀在成道前七天當中，所悟得的一項緣生真理。佛以為一個人的生命，既不是由天賦予，也不是無因而突然發生的。他是由我們的意志業力創造出來的。例如我們現在的生命，是由過去的無明緣與行緣的因素所構成；當這生命存在期間，識、名色、六入、觸、受、愛、取、有等八緣，不斷的互相為緣，以增長無明的業力，這樣，又造出未來的生命，於是乎就有了生和老死的二緣。這是緣起人生的三世兩重因果。這四諦，十二因緣兩種法門，皆是解脫生死的終南捷徑。小乘佛教的目的，是在求證阿羅漢果，阿羅漢三字，翻成中文叫做無生，就是不再到三界裡受生死的意思。因為人的一生，有生就必定有死，而以老死為一生終結，因此老死總是人世間最悲哀的事。但是這老死之苦，是從那兒來的呢？這裡告訴我們，無明是人生諸苦的禍根！我們要想解除眾苦，脫離生死，應當先從斷除無明做起，這是擒賊先擒王的辦法。所以小乘學者都以脫離生死為最後目的。

智慧深廣的進步學派，他們認為大乘佛教才是究竟法門，所以他們以「上求下化」為宗旨。他們修行的法門是「四攝」，「六度」，乃至「百萬行門」。四攝就是布施，愛語，利行，同事：布施是以恩惠的給予，攝化眾生，這給予包括金錢，知識，力量等人生的三大需要；愛語是用好語善言攝化眾生；利行是利用有利於眾生的行動去攝化眾生；同事是參加眾生所作的行業，以圖方便攝化眾生：六度又叫六波羅密，波羅密譯成中文為到彼岸，也就是度過的意思。就是說菩薩把這布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧等六件事做圓滿了，就可以從生死的此岸，渡過煩惱的苦海，而到達佛果的彼岸。因為這六件事，包含著自利利他，自覺覺他的意義，所以有這樣大的功德和利益。現在我來略為解釋一下：布施的對面是慳貪，一個貪得無饜，慳吝不捨的人，是絕不會成大器的，何況成佛呢？持戒是對治毀犯的，一個蔑視法紀，作奸犯科的人，人格且不完整，那裡談得到成佛？忍辱是拔度瞋恚的，一個容易動肝火，發脾氣，暴戾恣睢的人，根本不夠資格學佛；精進的反面是懈怠，游手好閒，不務正業的人，根本不配學佛；禪定的敵人是散亂，一個舉止輕浮，六神無主的人，絕對不會有所成就，還談什麼學佛？智慧是愚痴的對頭，庸庸碌碌，昏昧無知的人，那裡能夠學佛呢？這是六度法最簡單最淺近的解釋，要知道詳盡，請讀大乘理趣六波羅密經。這四攝，六度，是莊嚴佛果的金繩寶筏。有志於菩提涅槃的大菩薩們，莫不是從這裡修學出來的。大乘佛教的終極目標，是度盡一切眾生，同證無上佛果。

總之，小乘佛學是我釋迦世尊的方便法門，是由眾生到佛果的一段遙遠的途程中的驛站，而不是目的地。佛在維摩經上曾罵小乘人是焦芽敗種；在法華經上說羅漢果位是供給休息的化城，須要再努力前進，才能到達寶所。由此可知釋迦教主的本意，還是重在大乘啊。大乘佛學在我國歷史上，確曾放過不少的異彩，當李唐盛世，它尤其顯得光芒萬丈！它給我國文化的影響，無論在文字、音

樂、建築、彫刻，乃至思想民氣各方面，都有著不可磨滅的功績。現在處於廿世紀的民主潮流裡面，正須要慈悲平等自由無礙的大乘佛教來領導世界人類、普度眾生。大乘佛教的菩薩們：勇猛精進吧！

(載於人生月刊第五卷第十二期)

怎樣報答佛陀的恩德

——民國四十三年四月七日講於臺北龍山寺——

日子過去的真快，一年一度的浴佛佳節，又已屆臨了。本人承蒙臺北市支會諸公的邀約，能在今天這聖誕前夜，來和各位談談佛法，覺得非常的高興和榮幸！本來以本人對佛法認識的膚淺，行持的不夠，根本不配在各位大德面前弄斧，但是本人既是一個佛弟子，同時在這樣一個偉大而神聖的節日裡，實在又感到義不容辭，欲罷不能。那末，我究竟來向各位談說些什麼呢？為這個問題，我也曾經過再三的考慮，結果我因為今天這個大會，是為慶祝釋迦教主的聖誕而開的，慶祝聖誕的意義，是在追念佛陀的偉大，以及佛陀給予我們的恩德，因此，我就選擇了「怎樣報答佛陀的恩德」的這個題目，來跟各位探討一下：講得不到的地方，還請各位不吝指教！

在未講本題之前，我想先來探討一下，佛陀究竟給予了我們些什麼恩德？我們知道，這裡所講的佛陀，當然是指的我們的教主釋迦牟尼佛，他是在二千五百多年以前的今天，降生在南亞洲中印度迦毘羅衛國的一位王太子，他姓喬達摩，名悉達多，他的父親就是迦毘羅衛國的國王，名叫淨飯，母親是摩耶夫人，釋迦是他們種族的名稱，國語譯做能仁，牟尼是讚美釋尊的德號，譯成國語就是寂默的意思。悉達多太子，當時因見印度社會的階級觀念太深，同時

又感悟到人生的痛苦與無常，他為了要打破那種不合理的階級觀念，要解救人類的根本痛苦，所以在十九歲的那年，二月八日深夜，毅然決然的捨棄萬乘之尊的王位，跑到深山裡去刻苦修行。經過五年的遊學和六年長時間的深思熟慮，終於對宇宙人生的真理，得到了澈底的覺悟。接著他就組織一個四姓平等的僧團，週遊列國，把他所親證到的真理公開宣揚出來，開啟了眾生的茅塞，度脫了生死的苦惱，天上人間，受教解脫者不計其數。他度過了四十九年的弘揚法化的生活，最後在拘屍羅國的祈連禪河畔的娑羅雙樹間，示現涅槃，世壽整八十歲，這是教主釋迦世尊一生的簡單歷史。

其次再來研究所謂恩德的問題，未談佛陀的恩德以前，先來談談一般人對於恩德的看法，我們知道：世人所講的恩德，首推父母的養育深恩，詩經蓼莪篇說：「父母之恩，昊天罔極。」又鄖風凱風說：「母氏劬勞。」淨宗祖師省庵大師亦說：「哀哀父母，生我劬勞，十月三年，懷胎哺乳，推乾就濕。嘯苦吐甘，才得成人。」我國俗語也有「父母恩德大於天，粉骨碎身總難報！」佛陀也曾說過一部父母恩重難報經，詳細地指出父母對子女的種種恩德之事。這是父母恩；第二重恩德要算師長的教育之恩，師長的恩德在於啟發我們人的智慧，韓文公說：師長是傳道給我們的，是我們學問的對象，是替我們解除疑惑的人。孔子所謂諄諄善誘，誨人不倦。這些都是師長對我們的恩德；第三就要講到國家對我們的恩德了，國家對我們有些什麼恩德呢？我們要知道，國家是保障人民生活的總機構，人民不能離開國家而單獨生存。譬如以前猶太亡於埃及的時候，猶太國的人民，流浪在世界各國，到處受人家的欺侮，祇好做奴隸過生活；韓國亡於日本的時候，韓國人民受盡了日本人的壓迫；印度亡於英國的遭遇，也是非常慘痛的，印度青年祇有替人家做牛馬、服勞役的義務，所有政府的比較高級的職位，那是攤不到他們的。這是一個人沒有了國家的痛苦！相反地，一個人有了國

家，或者有了一個強盛的國家，那麼他的生命財產就有了保障，他的生活也就有了自由，任何其他國家的人民，都不敢隨便欺侮他，他在國內可以安居樂業，到國外也可遨遊無阻，這是為什麼？因為他的國家有法律、有武力保障他，有治安機關保護他呀。這就是國家對於我們的恩德，所以我們每個人都要愛護自己的國家！

以上是講的世間的恩德，現在該講到佛陀對我們的恩德了，談起佛陀對我們的恩德，那真是至大無比，數說不盡！淨宗祖師省庵大師說：「釋迦如來，最初發心，為我等故，行菩薩道，經無量劫，備受諸苦！我造業時，佛則哀憐，方便教化，而我愚癡，不知信受；我墮地獄，佛復悲痛，欲代我苦，而我業重，不能救拔；我生人道，佛以方便，令種善根，世世生生，隨逐於我，……此恩此德，邱山難喻！」佛陀的恩德是這樣地高大深廣，而這裡所舉出的，不過是個大概的說法，至若報恩經上，佛為求半偈而焚身，金剛經上說：佛過去行忍辱行時，為人割截身體，節節支解；法華經上說：佛從無始以來，為求佛道，不知捨去多少頭目手足，國城妻子。就以他這最後一生來說吧，他寧願捨去王子之尊，五欲之樂，跑到深山窮谷裡去，苦修六年，求取正覺，及至證得無上菩提之後，又席不暇暖的奔走呼號，苦口婆心地說了四十九年的大法，目的還不是為了救度我們眾生出離生死苦海嗎？這種山海不足比其高深的恩德，我們能不思圖報答嗎？

現在該說到報答佛陀恩德的本題了。上面所說佛陀的恩德，是那樣地博大淵深，我們究竟應該怎樣報答呢？楞嚴經上說：「將此身心奉塵刹，是則名為報佛恩！」華嚴經上也說：「若不說法度眾生，畢竟無能報恩者！」省庵大師說：「自非發廣大心，行菩薩道，建立佛法，救度眾生，縱使粉骨碎身，豈能酬答？」按照佛祖的啟示，祇有將此身心建立佛法，弘揚法化救度眾生，才是報答佛恩的唯一辦法。這個辦法看起來似乎很簡單，但是做起來卻不甚容

易，因為這裡面包括著自度度他，自覺覺他的兩個重大的問題。自度自覺就是要發菩提心，行菩薩道；度他覺他，就是要隨機說法，救度眾生。這兩個問題，以前者較重要而難行，因為能將自己的功行建立起來，度他覺他的利人工作，就比較容易做成功了。現在我再來分別地把它解說一下：

談到建立自己的功行，的確不是一件容易的事，教中說：「三祇煉行，百劫修因。」就這修因鍊行的時間，我們博地凡夫聽了就要吓壞，至於鍊修因行的內容，那就更加廣闊而艱苦了。所謂村營聚落，國城妻子都要能捨，身體手足，頭目髓腦都要能施，難行能行，難忍能忍，為求正法，不惜生命，這些除開發了菩提心，立下勇猛志的大丈夫以外，任何人恐怕都不容易做到。但是，我們今天既已經發心學佛，或者已經出了家，受了戒，站在佛弟子的立場上，準備荷擔如來的家業，那就根本不容許我們畏懼艱苦，我們必須要刻苦完成這些功行，才不辜負學佛的本願！不然的話，那就是一個徒有其表的沙門，或者是一個冒牌的佛教信徒，寄生在佛教中騙飯吃，死後是要變牛變馬來償還施主的淨施的！何況佛說：「人生難得，佛法難聞。」現在我們既已幸得人生，又已幸聞佛法，我們能讓此生空過嗎？因此，我們必須趁早發勇猛心，立堅固志，披荊斬棘，排除萬難，向建立自己功行的大道上邁進才對！但是，舉凡做一件事，必定先要有個計劃和步驟，然後才能順利完成，現在我們要想完成這一件非常的大事，更非要有週詳的計劃和步驟不可，那麼我們究竟應該怎樣做法呢？這個問題的答案很簡單，就是先從「勤修戒定慧」入手。這戒定慧在佛經上叫做三無漏學，是成佛作祖的主要因素，也是對治貪瞋痴三毒的特效良藥，我們把這三件事完全成辦了，那麼無論修練任何其他的因行，都能迎刃而解。因為我們無論做一件什麼事情，都要以智慧做它的基本原動力，建立出世功行，自然不能例外。何況這種鍊行修因的非常大事，又不是普通世間智慧所能成辦的，必須是從禪定中得到根本智慧，才能

辨別邪正，運用靈活；但是，要修成能夠產生智慧的禪定，又必須先從嚴持淨戒做起。所以佛經上說：「攝心歸戒，因戒生定，由定發慧。」這是戒定慧三無漏學產生的次第。不過，這次第不是固定不變的，實在應該是修行一學即同時具修三學，換句話說，就是在修行的時候，三學是同時並進的。晚近以來，有些人為了驚虛名，忘實際，竟主張學佛人單重慧解，所謂多看多讀，從知解上去求取解脫，這實在是最大的錯誤！因為即使能從書本上得到一點智慧，那也是呆板的，有限的，充其量變成世智辯聰，數其名相而已。對於講修證，重實驗的佛法，是不會發生關係的。因此，我們要想學佛，應當三學並重，要想建立自己的功行，報答佛陀的恩德，更非打好三學的基礎，進修六度萬行不可！最後，敬祝各位佛誕快樂！

(載於中國佛教第一卷第三期)

我國佛教史上的模範布教師

——民國四十六年七月講於臺灣省分會布教師講習會——

一、緒言

不朽的事功，必須等待那不世出的大德起而作為，才能成就；無論是文治武功，或者科學發明，乃至宗教的弘傳，都一樣地遵循著這個定律。所謂「人能弘道，非道弘人；人存政舉，人亡政息」。也無非是在說明這個道理。

佛教以覺世救人為宗旨，宜乎其為廣大人類之所歡迎。但是在兩千多年以前，世界交通是那樣地險阻而困難；宣傳工具是那樣地陋劣而缺少，而如來的大法，竟能在三四箇世紀的短短時間當中，傳遍了整個亞洲國家，這是誰的功勞？雖可說是釋尊的威德所致；

眾生的福報所感；要亦不能不歸功於那些出生入死，冒險犯難，為法忘軀的佛教教師們的努力！

因此，我想把我國佛教歷史上，幾位對佛教弘傳最有貢獻的大德們的偉大事蹟，拿來作為和各位研究的教材，不過因為限於鐘點的關係，祇能介紹最初在我國布教，而有特別建樹的如佛圖澄、釋道安、鳩摩羅什、慧遠等四位大師，因為他們是我國佛教的「開國功臣」；也可以說是佛教的模範布教師。我們要想做一個成功的布教師，希望將來能對佛教有所貢獻，必須向他們學習。

二、佛圖澄

佛教自漢朝傳入中國以來，或為帝王所專寵，或為名士大夫所欣賞，信仰局於上層階級，人民很少知道信佛，出家更加談不到，所以佛教傳入中國的最初三百年中，其對民間社會的影響關係甚微。佛教真正傳入民間，是在佛圖澄來華布教以後的事。佛圖澄是龜茲國人，在西晉懷帝永嘉四年（三一〇）來到我國當時的首都——洛陽。當時石勒稱兵北方，時局很壞，澄師打算在洛陽立寺布教，因兵亂未果。澄師看到石兵的種種殘暴行為，百姓遭受到空前的浩劫，心殊不忍。因此決心要感化石勒，終因大將郭黑略的引見，石勒接受了佛陀的教化，對澄師恭敬備至。及勒子石虎在位，對澄師尤尊崇欽敬！原來石氏父子，皆是出身行伍的老粗，重感情而輕理智，澄師對準了他們的心理，常用神通和因果報應去感化他們，停息了許多的苛政和暴行，使人民普遍地蒙受了佛陀的恩德，佛法從此深入了民間。全國僧俗對澄師也爭相欽敬。嚴佛調和須菩提等數十名僧，從印度等很遠的地方來跟澄師求學；中土弟子如道安、法汰、法和、安會首尼等差不多有一萬人，皆能弘化一方，尤以安、汰、和等，對佛教的貢獻最大。澄師生平雖然未譯一經，未著一論，但是不能認他沒有學問，高僧傳云：「澄師誦經數百萬

言，善解其義，雖未讀此土儒史，而與諸學士論辯疑滯，皆闡若符契，無能屈者。」又云：「澄妙解深經，旁通世典……聽其講說，皆妙達精理，研測幽微。」從這裡可以見到澄師的真實學問。他之所以運神通，講果報，恐怕是曲順當時的機宜，不得已的方便做法。那末澄師確是一位善於研究世人心理，因勢利導的成功的模範布教師。他在東晉穆帝永和四年（三四八）圓寂於鄴宮寺，在中國整整地住了三十九年。

三、釋道安

道安是佛圖澄的第一個大弟子，他對佛教的貢獻實在太大了。梁任公說：「使我佛教而失一道安，能否蔚為大國，吾蓋不敢言，」這並不是過分捧場的話。安公俗家姓衛，是常山扶柳人，生於西晉懷帝永嘉六年（三一二），十二歲出家，天資非常地聰敏，但是因為形貌太醜陋，師父不甚器重他，常常叫他到田裡去做苦工。經過三數年之後，才向師父請求得一本辯意經，有五千字，他在一天當中，就把它讀熟了，晚上將經還師，別請他經。師父問他前經怎麼不讀？他說：已能背誦。師父不太相信，但是更給了他一本成具光明經，差不多有一萬字，他又在一天中讀熟了，晚上還經時，師父試著要他背誦，他果然一字不遺的把兩本經文全背出來了。從此，他師父驚服著他的才華，於是送他去受戒，資助他出外去參學。

安公在二十四歲那年，拜佛圖澄為老師，同學們都因其貌醜而看不起他。當他復講時，大家特別提出許多難題質問他，安公以從容不迫的態度，分別的為他們解答，駁得他們辭窮理屈，這才贏得了大家一致對他敬服！自後，安公孜孜為學，努力布教，綜其一生，對佛教的偉大貢獻，約有下列十點：一、破除俗姓，以釋為氏。實踐釋尊四姓出家，同為釋種的遺教；二、制定僧尼軌範，佛

法憲章。後來全國寺院，奉為定式；三、對舊所翻譯的經典，加以整理抉擇。創編經錄，為佛教開目錄學的先河；四、對以前那種循文轉讀的講經方式加以改良。用極有條理的方法，注解了十幾種經典，佛教之有疏鈔之學，也是從安公開始的；五、對舊所翻譯的許多經典，匡正它的錯誤，批評它的得失；六、創設大規模的譯經道場。把原始佛教，及哲理的佛教大量輸入；七、普遍流傳佛圖澄的佛法正統；八、一再的勸告秦王苻堅，往龜茲迎請鳩摩羅什法師來華，為大乘佛教開其基礎；九、三次分遣他的大弟子們，到全國各地去布教，按秦書云：「釋道安為慕容晉所掠，欲投襄陽，行至新野，謂徒眾曰：今遭凶年，不有所依，則法難立，乃令法汰詣揚州，法和入蜀，安率弟子慧遠等四百餘人渡河。」傳云：「秦將苻丕，寇斥襄陽，道安為朱序所拘，不能得去，乃分張徒眾，各隨所之。」可知安公曾三次分遣徒眾，使教法廣布，雖在兵荒馬亂之中，不忘布教，其精神最可欽佩！十、與賢士大夫接納，因勢利導，使佛法能輸入名士學者之林，為在家學佛教者開其基業。安公住襄陽期間，講經注述，聲譽日隆，秦王苻堅、涼州刺史楊弘忠、晉孝武帝、鄒超等皆遠相盡禮。襄陽名士習鑿齒，對公尤為傾倒。傳云：「習見安公稱云：四海習鑿齒，」安隨曰笑：「彌天釋道安。」後來習致書謝安，極口稱讚安公的德學。還有提倡彌勒淨土，也是安公的一大勝業。兩千年來，對弘法布教有特殊貢獻，能與安公相提並論者，恐怕祇有太虛大師一人罷了。安公於東晉孝武帝太元十年（三八五）圓寂於長安，享年七十四歲。

四、鳩摩羅什

鳩摩羅什是龜茲國人，約當我國晉康帝時（三四三或三四四）生於龜茲，他的父親名鳩摩羅炎，是印度名宰相達多的兒子，母親名耆婆，是龜茲國王白純的妹妹，羅什法師實在是一個印龜混血兒。什公七歲開始讀書，一天能讀三萬二千字。就在這一年，他的

母親因見枯骨感而出家，什公也就跟他母親一同出了家。從他的師父佛陀舌彌讀經。九歲時跟他母親到罽賓國遊學，拜盤頭達多做老師，開始讀中長二種阿含經，達多常常稱讚他的神異，被國王知道了，國王就請什公和許多外道學者開辯論大會，結果外道敗退，國王拜他做國師，眾僧對他也更加敬重。十二歲時他母親見他學業已成，帶他回國弘法，途經沙勒國，曾經在一寺中因頂戴鐵鉢而悟到萬法唯心的道理。於是又在沙勒住了一年，在這一年中，遇到莎車王子須利耶蘇摩及佛陀耶舍，受誦方等諸經，及中、百、十二門諸論，因此，什公由小乘學者，一變而為大乘論師。十三歲那年，他母親把他帶到溫宿國，因論敗一個有名的道士，聲名大振，龜茲國王，親自到溫宿去請他母子回國。二十歲，在王宮受了具足戒，跟卑摩羅叉學十誦律，後來盤頭達多，至龜茲跟什公學大乘，反拜什公為師。四十一歲時，秦主苻堅，派大將呂光，往龜茲迎什公，回到涼州的時候，苻堅已被姚興打敗，呂光就在涼州獨立，並請什公也住在那兒，且逼什公與龜茲王的女兒結婚。於是一住就是十八年，姚興弘始三年，什公五十九歲，才被請到長安。興拜公為國師，建逍遙園供養他，什公乃開始做他的譯經工作，計先後譯出的經論，共有二百多卷。姚主因為太恭敬什公了，曾經贈送他十個妓女，並另建公館供養他；什公因不願違逆主意，勉強接受了這項贈與，但是公很知慚愧，在講經時常常說：「譬如臭泥中生蓮花，但採蓮花，勿取臭泥也。」他並且對佛發誓說：「若我所譯經典，不違佛意，願我死後，舌根不壞。」什公在弘始十五年（四一三）圓寂，荼毘後，果然舌根完整無恙。從這裡可以看到什公悲願真切，及大權示現的不可思議。什公世壽得七十一歲。什公的弟子很多，知名之士有三千人，最出名的則有僧肇、道融、道生、慧觀四人，稱做什門四哲。綜觀什公一生的功業，大概是翻譯經典，糾正舊譯諸經的錯失；弘揚大乘，為中國的大乘佛教，建立了鞏固的基礎。

五、慧遠大師

遠公大師，在晉成帝咸和九年（三三四）誕生於雁門樓煩地方，俗姓賈，少時為諸生，很聰明，對六經及老莊諸書，都能善達意旨。二十一歲，聽道安法師講般若經，豁然而悟，於是很感嘆的說道：「儒家九流，皆糠粃耳。」便和他的弟弟慧持，一同跟安公出了家。從此更加努力讀書，以弘揚大法為己任。遠公精進為學，日以繼夜，他的同學曇翼，常常給他買燈燭的錢；安公常常稱歎說：「使道流東國，其在遠乎？」師友們對他是如此的器重。二十四歲開始講經，引用莊子的道理，破答觀眾的實相問難。三十二歲，隨安公南下襄沔，不久，安公為朱序所拘，分遣徒眾，遠公這次和師分別，終身就不會有再見的機會。四十歲，到了江州，刺史桓伊，為他蓋了一座廟，叫做東林寺，在風景幽美的廬山上面。遠公住山三十多年，從六十歲起不再下山，送客以虎溪為界。有一次，陶淵明等往訪，下山時，邊談邊走，不覺過了虎溪，於是相與大笑，所謂「虎溪三笑。」成為歷史佳話。不過遠公的住山，並不是消極，他在山中做了很多大事。第一、當時因佛法興盛，僧徒的份子漸漸複雜，以致引起反對者的攻擊，遠公欲以人格影響，糾正時弊，他不下山、不入俗，不趨炎赴勢，人家並沒有看不起他。有一天，晉安帝從山下經過，有人勸公下山迎接。他說：我身體不好，不能去。安帝反而致書問候；羅什譯大智度論成，姚興致書乞序以自重。桓玄以振主之威，對公也很恭敬。桓玄做了宰相，要重提沙門致敬王者的舊案，遠公知道了，致書責問，並作沙門不拜王者論五篇，發揮釋尊的平等精神，促使僧伽人格的向上，桓玄欽佩遠公的高德，接受了他的意見。當羅什法師初來時，遠公就曾特別致書通好，後來什公譯十誦律時，背誦的那個人忽然死去，遠公特介紹弟子前往助譯。其他如派弟子法領、法淨等，去印度取經，設置般若臺譯經。與劉遺民等一百二十三人，結白蓮社念佛，創淨土宗等，皆是不朽的功業，對南方佛教的弘傳，影響最大！遠公於晉安帝義熙十二年（四一六）圓寂於廬山東林寺，享壽八十三歲。其門下弟子很多，如慧觀、僧濟等，皆是知名的大德。

六、結論

我們讀了上面這四位大德的略傳，就可以知道，做一個布教師的不容易了。因為從事布教工作者的本身，除了具備足夠的學問和特有的修養外，最要緊的，還要能夠適應環境，因時因地，因人心理，而示教利喜，絕不是單單懂得幾句佛法，就可以充當布教師的。你們看佛圖澄，為了化老粗而用神通，巧說因果；釋道安建立僧規，基層傳教；什公的廣譯經論，介紹大乘；遠公的清高獨行，人格感化；皆是為曲順一時的潮流，攝化一類的機宜，而作出各種不同的布教軌範。佛說：「觀機逗教。」這句話實在太重要了，各位將來要荷擔如來的家業，把佛陀的大法，傳播給廣大的人間，請向上列四位模範布教師學習吧！

(載於覺生月刊第八卷第三期)

實踐佛教報佛恩

——為慶祝二四九九年佛誕節而作——

自從時代的輪齒，滾進了二十世紀以後，古老而寧靜的祖國，被它激起了一次又一次的革命的浪花；向來關閉在深山古寺裡面的佛教，也跟著覺醒了起來。在這個動盪不定，多災多難的大時代中，祖國已經克服了無數的艱難和危險，縮短了復興大業的途徑。我們底佛教呢？它雖也曾追隨著祖國之後，作過艱苦的奮鬥，但是因為它過去被關閉得太深固，與社會人群隔絕得太遼遠，所以在一旦山門敞開，和人群社會打起交道來之後，就處處顯得手忙腳亂，到處碰壁！為了應付社會，適應環境，於是乎引起了教胞們，一股熱烈的求知要求，好學僧青年，為法忘軀的事實，時有所聞，這不能不說是佛教復興的最好象徵！

由於佛教的學術風氣的普遍展開，「啞羊僧」的恥辱，的確被洗去了不少。不過，因為大家都偏重於學問的研究，反而把那與學問有著同等重要性的行持功夫，給疏忽了，結果變成有說無行的口頭禪，這似乎是目前佛教界，值得注意的一個問題。俗語說：「說食不能當飽，畫餅不能充饑。」大慈禪師說：「說得一丈，不如行取一尺。」這裡的「說」，是代表知道或了解，「行」是代表實行或實踐。我們對於任何一種學問和理論，假如對它祇是知道或了解，那不過是多了一點常識或知識，沒有什麼了不起；要能把那所知道或了解的學問或理論，從實行上去證驗它的真實性，那才算真正地得到了它的價值和效果。佛陀住世的時候，要他的弟子們「行解相應，福慧齊修」，那是具有深長意義的。

何況佛學本身，原就是一種講修證，重實驗的學問。佛教雖擁有上萬卷的經典，那些經典中，又包含著八萬四千種，解脫煩惱的微妙法門。但是我們學佛的人，祇要依據一經一論，或者選擇其中任何一種法門，研究得清清楚楚，瞭如指掌，對那上萬卷的三藏教典，都念得熟能背誦，一字不遺，假如你從來就沒有念過一聲佛，或者坐過一支香，那你還同沒有學佛的人一樣，佛法沒有跟你發生關係；充其量你是成功的一位研究佛教的學者，但是你不會得到佛法上所有的受用的。根據古德判教的規定，在小乘的斷證位置上，他們以煥、頂、忍、世第一的四個位置，為加功用行的一個重要階段，經過這發奮忘食，日夜精勤的四個階段的努力之後，方始能證得初入流果。在大乘行布的三賢位置上，也有十個著重力行的行位，叫做十行位，這十行位是菩薩在前面十信、十住的二十個位置上，修滿足了自利的功德之後，開始向外努力的利他之行。把這十行位中，所有的應修的功德，修行圓滿之後，就進入十回向位。三賢至此，已完成二賢。等到十回向行修圓滿了，那就登初地入聖位了。從這斷證的次第看來，行持的功夫，實在是一個轉凡成聖的重要關鍵！

其實佛教的各大宗派，都嚴格地規定著，有一個修行的法門，例如華嚴宗就以「真空絕相，理事無礙，周遍含融」等三觀，做為斷除二障，圓成十身的無上法門；天臺宗則以空、假、中三種觀門，作為斷三惑、明三諦、除三障、證三身的唯一捷徑；這兩家是中國佛教界，教觀並重，最負盛名的兩大宗派！他們將教理比做眼目，把觀行看同腿足，他們認為祇重教理，不重觀行的人，好比為他人數寶，入寶山而空手回，看到得不到；假如單有觀行，而不知教理，那又近於盲修瞎煉，徒勞而無益！至若禪宗，它是以心傳心、教外別傳的一大宗派，因此，禪宗就根本祇講行，而不談解，所以宗門下的陞座說法，或者講開示，大半都是所謂沒眼笛子，祇有參究的價值，沒有解說的餘地。所以禪堂裡有「說的都是假的，還是行起來！」的警語。淨土宗對於解說，也不十分重視，要緊的是信、願、行三種資糧，信是信有西方可生，願是發願往生西方，行是修念佛行求生西方：所以，念佛堂裡注重的是佛聲不斷。淨宗祖師曾勉勵行者，每天最好能念滿十萬聲佛號。還有律宗，也是重行不重解的，因為律藏所詮，多半是戒條，戒條都是事相，行者祇要對所有的戒條，嚴持無犯，就算達到了持戒的目的。不過，律宗除了嚴持禁戒以外，還有所謂南山三觀：就是性空、相空、唯識等三種觀門。法相宗，雖不及臺、賢兩宗，那樣謹嚴，但也是教觀並重的，相宗學者，除了對唯識教義，必須作精細的研究外，對於有、空、中的慈恩三觀，也要修持有素，才能得其宗旨；同時唯識學者，因為彌勒菩薩是法相唯識宗的始祖，所以也有提倡念彌勒聖號，求生兜率內院的。至於真言密宗，那更是重行持的，瑜伽的華譯就是相應，所謂相應，就是手結密印，口誦真言，心存觀想的三業相應的意思。佛教重實行，而不尚空談的精神，由此可見一斑。

原來佛陀所說的一切經典，在性質上雖有大小乘的不同，在數量上也有一卷一部，多卷一部的各別。但是每一部經裡，都具備著教、理、行、果的一個獨立性。這教理行果，就是佛陀教化眾生的

偉大方案。按佛陀的意旨，是要當時在他座下的弟子，乃至天下後世，發心修學佛法的眾生們，無論依據佛陀所說的任何一部教典，祇須能在修學程序上，按著第一步對如來所說的經教堅信不疑；第二步對一切經教所詮含的義理，要深切而正確的取得了解；第三步依照所信仰，所了解的真理，去如法修行；第四步就可以在行持的功夫上，取得真理的證驗，收到預期的效果：照這樣看來，我們學佛的人，能有優裕的環境，足夠的精力，去對三藏教典詳加研討，以發展充實自己的智慧，固然很好；否則，我們祇須依據一經、一論，精勤修學，如法行持，一旦功夫純熟，煩惱斷盡，就是達到解脫的目的了。因此，行持功夫，才是求得解脫的必由之徑。佛教的真正價值，就在這裡，它之所以超過其他的宗教和哲學，而能合乎科學原則的道理，也在這裡！

記得有一位居士，在人生雜誌，第五卷第四期上，曾為文對弘揚佛法者，作過「理事並重」的建議，筆者覺得他的持論，很有見地，值得我們參考。佛教雖是三學並重，但是智慧還從戒定而生，所謂「因戒生定，由定發慧。」因為從書本子上得來的智慧，總是有 limited 的、呆板的，而從禪定中得到的智慧，才是靈活的，無盡的哩。禪宗語錄上，常有禪師難倒法師的公案，那是最好的例證。因此，我希望當今以弘揚佛法，復興佛教為己任的大善知識們，在講經說法之餘；要多建立行門，提倡修持。在這民族復興基地的寶島上，打好復興中國佛教的基礎，那就是紀念佛陀的正確表示；也就是慶祝佛誕的最好禮品；尤其是報答佛恩的無上孝行！

(載於中國佛教第一卷第二期)

適時應機的彌勒淨土法門

通常一提到淨土，大家很快地就會聯想到，那是指的西方極樂世界，好像祇有西方極樂世界，才配稱淨土，或者認為淨土，祇是

西方極樂世界的專有名詞似的。其實，我們教主釋迦佛陀，給吾人介紹的淨土，又何止西方極樂世界一處呢？約廣義的說，十方無量無邊世界之中，有佛的世界，就是淨土。若就歷史常識說：如法華經說：「十方淨土，隨願往生。」那曾為先德們所修行與弘揚的，也有藥師經中的東方琉璃淨土；維摩經中阿閦佛的妙善淨土；華嚴經中的華藏無盡淨土；乃至彌勒上生經中的彌勒淨土等：那麼，淨土又那裡是專指西方極樂世界而說的呢？

彌勒淨土在兜率陀天的內院，其莊嚴妙好，殆不遜於彌陀淨土，彌勒上生經說（譯白）：那裡有五百萬億天子，以天福力，造作的宮殿，有五百萬億之多，並且都是眾寶所成，宮殿外面，都有七重垣牆，也是七寶所成，從那七寶垣牆上，放出五百億光明，每一光中，現出五百億蓮花，每一花中，又化作五百億七寶行樹，每一樹葉，又有五百億寶色，每一寶色，都放出五百億闔浮檀金光，每一光中，出生五百億諸天寶女，每一寶女，住立樹下，手執五百億寶無數音樂，從那些音樂中，演說不退轉的佛法。那些寶樹所結的果子，顏色非常的鮮美。那些光明右旋婉轉流出妙音來，演說著大慈大悲的佛理。那些垣牆的高度，有六十二由旬，厚度有十四由旬，有五百億龍王，圍繞著，每一龍王都能變現出五百億七寶行樹，莊嚴著垣牆，微風吹動樹枝，會發出苦、空、無常、無我等，許多佛法的聲音。宮牆外面，有著美麗的花園，園中有八色琉璃寶池，每一池中，都有著八味及八色的天甘露水，水向上瀆出高過宮樑。宮牆的四門外，化生出四種寶花，每一花上，都有二十四位天女，她們的身相美好無比，各人手上都拿著寶器，器中盛滿著天甘露水，她們都在左肩佩著無量的瓔珞，右肩負著無量的樂器，讚歎著菩薩的六度妙法。寶宮殿中，都有七寶所成的大師子座，座高四由旬。座的四角上，生出四種蓮花，每一蓮花，都是百寶所成，每一寶，都放出百億光明，光中又都化出，眾寶雜花莊嚴的寶帳，有無數梵天寶鈴和寶羅網，懸掛蓋覆在寶帳上，並有無數天子、天

女，拿寶花散在寶座上，花中又化出五百億寶女，手執白拂，侍立帳內。寶殿的四角，又有四支寶柱，每一寶柱上，又有百千樓閣，有無數的梵摩尼珠，交絡在樓閣上，樓閣內又有百千天女，個個手裡都拿著樂器，那樂音中，也演奏出苦、空、無常、無我的佛法。……」佛陀曾說：兜率內院是十善勝妙福地，即使用一劫長的時間，都數說不盡一生補處菩薩所住淨土的莊嚴。彌勒淨土的莊嚴微妙，由此可見一斑。

彌勒淨土，既は如此妙好莊嚴，那麼，要怎樣才能往生彌勒淨土呢？往生後的情形又如何呢？上生經中，佛陀告訴優波離說：

（譯白）「假若有比丘以及諸淨信大眾們，他們不厭惡三界的生死之苦，希望生天的話；或者他們是愛敬無上菩提心的人，希望做彌勒菩薩的弟子的話，那麼，他們應該修持五戒，八齋，及具足戒，身心精進，不要急求斷除煩惱，要修行十種善法，仔細的思惟著兜率陀天上的上妙樂事。」佛陀又說：「佛滅度以後，我的許多弟子中，假若有能精進的去修行種種的功德，威儀不缺，淨掃佛塔，香油塗地，用許多名貴的香，妙好的花，供養三寶，並能修行多種三昧，而深入正受，或者讀誦大乘經典。能這樣修行的人，應當至心希望，往生彌勒淨土，因他們雖還沒有斷煩惱，但是已如得了六種神通，他們應當一心繫念佛陀形像，稱念彌勒菩薩的名號，像這樣一類的人，若在一念之間，受持八戒齋，修諸淨業，發弘誓願，命終之後，譬如壯土，在屈曲和伸直他的臂膀那樣短的時間中，就能往生到兜率陀天上去，在蓮花上結跏趺坐，當時就有百千天子，奏著天上的伎樂，拿著天上的曼陀羅花，很大的曼陀羅花，來散在他的身上，稱讚他說：好啊，好啊！善男子呀！你能在閻浮提廣修福業，並發願生到這兜率淨土裡來，我們的天主，就是彌勒菩薩，你應當要皈依他！這時，那往生的人，隨著他們的聲音，就向彌勒菩薩禮拜，禮拜後，詳細地觀察那彌勒菩薩眉間的白毫相光，他馬上就可以超越了九十億劫的生死之罪。這時候，彌勒菩薩隨他的宿

緣，為他宣說妙法。令他能堅固那不退轉於無上菩提道的信心……」照這段經文看來，修彌勒淨土法門，亦以觀想佛像，稱念彌勒聖號為正行，八齋戒、十善法、修諸功德、行眾三昧等為助行，加以至心信樂，發弘誓願，也就是要具備信、願、行三資糧的意思。

還有，彌勒菩薩，是否也像阿彌陀佛一樣的接引行人呢？以及行人憑什末瑞應，而驗知決定往生呢？這也須要說明：仍引彌勒上生經文（譯白）：佛陀告訴優波離尊者說：「未來世界中的那些眾生們，假如能聽到這彌勒菩薩，大慈大悲的聖號，造立彌勒菩薩的形象，用香花衣服，繒蓋幢幡等物，做為供養，並且禮拜和繫念著彌勒菩薩，那麼，這人在命欲終時，彌勒菩薩就從他那眉間白毫上，放出大人相光明來，和許多天子們，散著曼陀羅花，來迎接這修行的人，這人在須臾之間，就可得往生，親自見到彌勒菩薩。向前頭面禮敬，在他頭還沒有抬起來的時候，便已聽聞到彌勒菩薩的說法，同時，對無上道，也就能得到不退轉。自此以後，他可以遇到恒河沙數的諸佛如來。」讀了這段經文，就可以知道，彌勒菩薩也是乘願慈悲接引行人的，並且初生天上，即得聞法，得不退轉。彌勒菩薩的悲願，和彌陀如來是一樣的！同經又說（譯白）：佛陀再告訴優波離尊者說：「佛陀滅度之後，四部弟子及天龍鬼神，若有希望往生兜率陀天的，應當要作這樣的觀想：繫念思惟，想念兜率陀天，執持佛陀禁戒，像這樣從一天到七天，思念十善法，實行十善道，拿這些功德，回向發願往生彌勒菩薩尊前的人，應當作這樣的觀想，作這種觀想的人，假若看見一位天人或是一朵蓮花，再能在一念之間，稱念彌勒菩薩名號，這人當能消除掉一千二百劫的生死之罪……」這段經文，譯意雖不太明顯，但是，確為說明，行人往生之瑞應無疑，因為行人作觀時，見一天人，一蓮花，乃至除卻多劫生死之罪等，皆是行深得感的現相啊。

總之，彌勒淨土的特點很多，它能令吾人不離三界而得極樂，不離生死而得解脫，就在穢土而莊嚴淨土，與往生他方佛土的法門略異其趣。因為修往生他方淨土的法門，人們每誤會為逃避現實，——雖說念佛求生極樂的人，總是發願在成就佛道之後，要倒駕慈航再來娑婆的。但是，對教義不了解的人們，是不會知道這種道理的。何況，彌勒菩薩的譯名為慈無能勝，在戰禍橫流，眾生多難的今日，世界到處充滿著苦難，正須要彌勒菩薩的慈悲法門，去安慰人們破碎的心靈。因此，我認為彌勒淨土，比較的適合於今之時潮，我們確有提倡與弘揚的必要！

教會寺廟篇

從中泰協會的成立說到佛教徒的國民外交

我們期待已久的中泰協會，終於本（六）月十九日在臺北正式宣告成立了。從此以後，中泰兩國的傳統友誼，又將隨著該會的成立而更接近一步，民族感情也更加親密一層了，這是一件極富歷史價值的事，也是本年度的外交工作中，最值得紀念的一件大事。

我們知道，二十世紀是一個注重國民外交的世紀。因為國民外交，可以促進政治的進展。所以負有國民外交責任的人民團體，都佔著一席很重要的地位。同時由人民團體所組成的各種友好親善訪問團，也不時地出現在國際之間，由於它們的友好親善訪問，也著實解除了不少的國際間不必要的誤會和紛爭，同時更增進了國際間若干良好而可貴的友誼。因此，我們覺得「和平使者」這一光榮的頭銜，應該贈給那些僕僕風塵於國際之間，從事國民外交工作的人士才對。

不過，我們以為，從事國民外交工作的和平使者們，有一件事最值得注意，那就是宗教聯繫問題。因為透過宗教關係，來從事國

民外交，要比走其他任何路線，來得容易收效，因為同一宗教信仰的潛在力量，是任何力量所不及的。比方說：有甲乙兩國，想利用國民外交，以謀取合作，但甲國與乙國的宗教信仰不同，甲國以非同一宗教信仰之人士，組團前往乙國作友好親善訪問時，最多祇能有有限度的爭取到，一般政治與經濟方面的諒解與合作而已。反之，假如甲國也與乙國同一宗教信仰，或者主張信教自由，那甲國能利用與乙國同一宗教信仰的人士，組團前往乙國訪問，迎送寒暄，均能以所信宗教的禮節相周旋，則賓主之間，自然會洋溢著一種親切的感情，因此在訪問期間，除了能圓滿地達到政治的諒解、經濟的合作等主要目的外；民族感情當能更加增進而融洽。至於獲得熱情的招待，輿論的支持，那尤其餘事了。

我國政府，向來是主張信教自由的，對合法的宗教，祇有培植而無所干擾，不過，對於利用宗教關係，作國民外交活動，過去還很少有過這一方面的主張，近年來我政府當局，似乎已經了解到這一事實的重要性，因此，在這一次中泰協會的理監事中，除了選出中國佛教會理事長章嘉大師為監事外，並選出當前中國佛教有名學者——印順法師為理事，其餘信佛人士，當選為理監事的當然還很多，我們但從章、印兩位大德的分別當選為監，理事一事來說，已可看出政府當局及有識之士，均能意解到利用宗教信仰關係，從事國民外交工作的意義和價值了。筆者欣聞此次章嘉大師和印順法師，分別當選為中泰協會的監理事消息之後，除了為我政府現前外交政策，展開新猷而稱慶外，並提供幾點意見，作為章、印兩位大德及我教胞們參考：

第一、中泰協會，雖說是人民團體，但它還是配合國家國策而組成的。我們為了挽救國家民族當前的苦難，聯絡友邦教友的感情，應該在擁護政府國策的大前提之下，貢獻出我們所有的力量，

一德一心的來支持章嘉大師和印順法師，使他們在職責範圍以內，能盡到他們應盡的責任。

第二、我們敬謹期望這次當選為中泰協會理監事的章、印兩位大德，既為眾望所歸，膺斯新命，務請把握時機，盡量的與友邦教友緊密聯繫，除了向彼宣傳我國政府當前的實用國策，及溝通兩國文化之外，同時還要將我中國的大乘佛教精神，向彼友邦多多介紹與弘揚，使我救人救世的大乘佛教，能配合時代潮流，廣為世界人類謀取幸福！

第三、我一千三百餘萬僑胞，居留在東南亞各地的佔十分之八以上，他們不但忠貞不二的擁護政府，同時他（她）們也都是極虔誠的佛教信徒，希望章、印二公，能不時地予以聯絡與慰問，除了將自由祖國進步的實情，向他們轉告外，並將祖國對他們的關懷，祖國佛教進步的情形，多多向他們介紹和報導，希望他們支持多多提供寶貴意見，並希望他們能爭取得友邦教友的同情，予我們以實力的支持和贊助！

第四、於最近期內，若能發動組織一佛教國際訪問團，向東南亞各佛教國家（如馬、印、菲、泰、越、日、韓等）作友好親善的訪問，並向居留各地的忠貞僑胞們，作實際的慰問，同時並能溝通文化，融洽感情，這實在是最實際的當前急務，敬希章、印二公能相機進行，促其實現！

（原載於人生月刊第八卷第七期）

欣聞中佛會決組碧雲寺維護會

臺南火山碧雲寺，為省境有數的佛教名刹，平時常住僧尼五六十人，交通雖略差，但風景最有名，所以經常都是遊客如雲，香火

鼎盛。

不幸自去年春間起，該寺即常被東山鄉部份莠民滋擾，彼等自稱為碧雲寺管理委員會委員，但彼輩所謂的管理委員會，並非合法組織，蓋既無組織章程，亦未向政府備案，彼等莠民，竟藉此非法組織，意圖覬覦寺產，除經常糾眾入寺吃喝擾亂外，甚至搶奪財物，毆打僧尼，其行為已形同劫盜，現雖經地方治安機關注意翦除醜類，保護道場，然僧眾星散，香火中斷，頓使名山寺務，陷于停頓，殊深可嘆！

中國佛教會臺灣省分會，於五月一日假臺中寶覺寺，召開第七屆第一次理監事聯席會議時，曾有顏興、張文進、賴宗妙等三人提案，請省分會轉呈中國佛教會，對碧雲寺設法維護道場，請依據中佛會第三屆理監事聯席會議之議決案，組織「碧雲寺維護委員倉」，並擬定組會人員為中佛會一名——隆道法師，省分會三名——顏興、翁茄冬、方玄妙居士，臺南縣支會二名——洪金安、趙鴻猷居士，臺南縣政府民政局長王兆百，臺南縣議會議長陳華宗，臺南縣警察局長劉堅烈等為此會組成人員。

頃聞中佛會對該項提案，除於組織人選略有更動外，原則上已決定接受此一呈請，並聞該會將於最近期內，正式進行組織云云。多災多難的碧雲寺，從此將在教會及政府的雙重維護之下，慢慢恢復其道場秩序，進而發揮其名刹道場的應有功能了。這是一個令人興奮的消息。

筆者欣聞中佛會決心維護道場的這一事實後，除虔誠祝盼其早日實現外，願就管見所及，提供幾點意見，以供主其事者參考：

一、組會人選，照顏興等的提案中所定人選，雖說都是護法熱忱的知名人士，並且政府與教會也都顧到，祇是出家比丘所佔比例

太少，除隆道法師外全は居士，雖說這個會是屬過度時期的一個組織，但是我們總覺得處理佛門寺廟中事，仍以純正的出家的比丘為宜。因為第一，是純正的出家人，始能悉心為寺廟服務，不似在家居士的有家室之累，分心困難；第二、該寺僧尼，既因莠民之滋擾毆打而星散，今者組會維護道場，自應以安撫彼原住僧眾，使恢復香菸為急務，安撫住眾，當然以有德高僧出面領導為允當，現會中祇隆道法師一人，力量殊嫌不足。第三、該寺此次不幸之事件，既係出於彼鄉少數莠民，藉非法組織名義而肇發，今若仍以眾多的在家居士來組會維護，彼不明究底者，或誤謂為另一管理委員會之出現也。我們為避免此一譏嫌，亦以多羅致省籍高僧出面與組織為宜。

二、速定住持：維護會既屬過度期間的臨時機構，自不能長時期的為此一名山道場服務，依照國家法律，寺廟以住持為合法管理人及代表者，今此維護會之任務，顧名思義，僅止於維持和保護方面，究不能行使其住持及管理之職權，彼於斥退邪惡勢力，安撫原住僧眾，恢復秩序後，使命即告完成，任務即告終了。恢復秩序之後的寺廟行政，當然要由住持者負責推進，因此筆者建議與會諸公，除盡量發揮其降魔護法的偉大功能外，更應悉心物色一位省籍高僧出任該寺住持，並希望能儘速正定其住持名位，使名山有主，魔外無法更逞其貪婪的兇焰，功德無量！

三、發揮教會性能：佛教之有教會的組織，其宗旨固在推行佛教教育文化慈善諸事業，而維護教徒，保障會員之權益，尤為其主要之職責。過去，因教會之組織有欠健全，故未能充分發揮其功用，致使信徒對教會，採取若即若離不甚重視之態度。今者，中央省縣市（市）三級教會，都有健全之組織，且各級教會之負責人，都是遵循民主方式所選出者，似宜有其理想而良好的表現。然以教海一向清平，無由展其大用。現在碧雲寺這一事件，將為我教會當局發展雄才的大好機會，糾正教徒漠視教會的錯誤觀念，在此一

舉。希我三級教會當局，及以參與碧雲寺維護會之諸公，尋取正當途徑，充分發揮教會性能，豎立教會威信，建立正法干城。我們謹具馨香禱祝，慶見其早竟全功！

省分會要改選了

臺灣省佛教分會第六屆理監事的任期，業已屆滿，曾定於本月十六日假屏東東山寺，召開會員代表大會，進行改選。近聞該會因籌備不及，決定改期為四月十日，並改開地址為臺中市寶覺寺，這次大概可以如期舉行了。

在三級佛教會當中，省分會是中央總會和縣市支會中間的一座橋樑，它既要執行總會的決議和命令，更須領導支會發展基層會務，因此，它的工作任務是相當繁重的！

按照中國佛教會分支會組織通則，省分會理事長及常務監事，均應推選比丘擔任。上屆（第六屆）省分會的理事長林錦東，常務監事吳振聲都是居士，而不是比丘，因此曾被人提起告訴，這一佛門的選舉官司，拖了兩年多的時間，經過三級法院的審判，終以本省佛教情形特殊，而依據該通則第十一條之規定，判決林錦東及吳振聲勝訴。中國佛教史上的第一樁選舉官司，也就因此宣告結束。現在省分會又要改選了，下一屆的理事長及常務監事的產生，究竟是按照章程辦理，還是仍援前例進行呢？這是全省佛教信徒們所最關切的一件大事。我們認為只要不違法，怎麼做都可以。重要的倒是那候選人的才能問題。因為本省佛教情形特殊，這是事實，候選人不能以此「特殊」，作為可以倖獲當選的機會，而要發心將此「特殊」改造為「普通」，才能合乎今日本省佛教信徒的要求。所以省分會要做的工作，除了上面所說的橋樑任務以外，還要從事改造和建設本省的佛教，候選人自問能發如是大心，或公認他確具有如是能力的話，無論他是比丘抑或是居士，我們都竭誠地擁護他出

來。不然，徒驚虛名，毫無能力，即使他能僥倖地當選了，也不會為廣大的佛教群眾所歡迎。

談到改造和建設本省的佛教，真是工作繁重，頭緒萬端，我們在此謹提出下列數項，作為下屆省分會理監事，乃至理事長，及常務監事候選諸公做參考：

第一、取消寺廟管理制度：本省無論大小寺廟，均有一管理人，或管理會的設立，不知道製造了多少糾紛，阻礙了多少佛事的進展。（如火山碧雲寺等）因為那些管理人或管理會的組成份子，大抵對佛法無多認識，直把其所管理之寺廟，作為漁利、邀名之對象，故此陋制一日不除，則臺灣佛教，一日無復改造建設的希望。為了使每一寺廟，都能發揮其弘法、布教的功能，此一陋制，亟宜設法取消。

第二、健全縣市支會組織：縣市支會，是推動佛教發展的基層組織，有健全的縣市支會，才能望有普及佛化的可能。今本省二十一縣市中，竟有臺北、苗栗等縣迄未成立支會，已成立支會的縣市中，有優良成績表現的也不太多。為了加強基層組織，發揮支會功能，分會亟宜負起督導和協助的責任。

第三、輔助支會設立鄉鎮布教所：佛教為我國傳統的信仰，鄉鎮民眾，信奉尤篤，惜多不甚瞭解佛法的真理。年來因異教挾物質以擁進鄉鎮，誘人信仰，致使彼淳樸鄉民的信仰，起了波瀾，為了搶救那些信仰不堅定的「佛子」，鄉鎮布教所的設立，實刻不容緩！希望本屆省分會新當選的理事長及理監事諸公，能發起菩薩心來，重視推動此一工作，功德無量！

成立「海內外佛教徒聯誼會」之重要性

據覺刊十五期頭條新聞載稱：由於菲律賓佛教居士林回國訪問團的建議，以及內政部王德溥部長的熱烈贊助，海內外佛教徒聯誼會，已於本月八日在善導寺召開了第一次籌備會議，出席會議的有中國佛教會，中華修藏會，菲華居士團，內政部，僑委會等機構代表，僧俗三十餘人，內政部民政司高應篤司長，社會司余蒸雲代司長，僑務委員會代表方振古等，均曾出席指導，會中對海內外佛教徒之加強聯繫，及佛教文化之交流，互派代表組團訪問等，均曾有詳盡之研討，當即成立章程草案起草委員會，並推定印順，道安，鍾伯毅等法師居士為起草委員，積極推行籌備事宜。這個作為海內外佛教徒聯繫的橋樑組織，不久就可以正式宣告成立了。吾人欣聞此一消息，不禁雀躍者再。

其實，像這樣重要的組織，早就應該成立了，必待海外僑胞歸國建議，乃始著手組織，我政教（政府與佛教）兩界負責諸公之未能重視此一事實之重要性，自毋待言！由於對此一事實之忽視，是吾人所嘗引以為憾者。佛教文化與我國固有之文化，早已作水乳之融合，海外一千三百萬僑胞，百分之九十以上，均是崇奉佛教之忠實信徒，吾人欲爭取僑胞貢獻其力量，必須從尊重和維護其信仰方面著手，此吾人所以認為，早應有海內外佛教聯誼會之組織成立者一。

抑尤有進者，我海外僑胞，以居留於東南亞各國者為大多數，而東南亞洲諸友邦，又多為崇奉佛教之國家，吾人能夠尊重和維護僑胞之信仰，並盡量介紹大乘正信的佛教文化，則對其居留國家的政府及人民，必能發生其巨大之影響，假使因此得到各該國家政府及人民的支持，則在消極方面，可以減少各該國家政府及人民，對我僑胞之歧視和限制，因而收到睦鄰友好之效益；積極方面，必能獲得其精神和物質上之援助。此乃一股無法估計的潛在力量，使能

善加培植和運用，其收益將猶不止於上列所述，此又吾人所以認為，早應有海內外佛教徒聯誼會之組織，成立者二。

此一海內外佛教聯誼會之重要性既如上述，吾人希望主持此一機構之政教兩界當局謹慎善為，首先要能儘可能的促其早日成立。既經成立之後，更要能夠善於運用，俾能完成其偉大之任務。觀其籌備會議所研討之內容，重要者在於一、加強海內外教胞之聯繫。二、促使佛教文化之交流。三、互派代表訪問。則此一組織成立之後，其中心工作，諒亦不出此三大項目。問題在於如何能促使此三大工作的順利展開，積極推行，此在負責主持此一機構之我政教兩界當局，想當然有其詳盡之計劃，固無待吾人費詞。然吾人於此猶有不能已於言者，敬請我負責籌備之諸公，對此一負有神聖使命之組織，務須促其早日產生，切勿稍存私見，顧慮得失，致蹈過去籌組世界佛教友誼會中國分會之覆轍，則幸甚矣！

從妙釋寺寺產糾紛獲得合法解決說起

拖延了將近三年，傳遍了整個蘭陽的礁溪妙釋寺寺產糾紛案，近聞已獲得了圓滿的解決，該寺寺產在國家法律的保障下，得以仍歸該寺所有，並仍由原住持林金謙（僧名復如）管理之，其非法冒充管理人的地方莠民游阿茂，則被宜蘭地方法院，以偽造文書罪，科以一百五十元之罰金，並撤消其管理人之登記。

妙釋寺寺產糾紛，發生的經過，據說是這樣的：妙釋寺廟貌雖小，但卻向為僧眾住持之純粹佛寺，民國三十八年，由基隆靈泉寺文印師充任住持，旋文師以基隆事繁，乃交由現住持復如師接任，復師為一老實修行者，不諳社會法律常識，地方莠民游阿茂，見其忠厚可欺，乃於四十一年，宜蘭縣政府調查登記轄內寺廟財產時，他竟利用在鄉公所工作之便，偷將妙釋寺管理人填其私人名義，復於四十五年秋間，假借用參考為名，騙去該寺田地財產所有契約，

復師後因向其追還寺產契約，惱怒了他，他竟於四十五年春天，以拆毀寺房罪名，向宜蘭地院，告了復如師一狀，因他是鄉公所的職員，廣用人事關係，宜院一時竟受其愚，判了復師六個月徒刑，後復師乃向高院上訴，卒獲宣判無罪，復師於官司結束後，遂一面向宜院反告游阿茂誣告及偽造文書，一面呈請中國佛教會所屬教會等，協助行文宜蘭縣政府，申請撤消游阿茂之管理人資格，幸得宜蘭縣政府之明察，及宜蘭地方法院之公平判決，正義卒告申張，莠民覬覦寺產之陰謀，終未得逞。

我們對此一寺產糾紛的獲得合法解決，除了敬佩宜蘭縣政府，及地方法院的崇法務實，公正賢明外，並因此一事件，想到我國佛教，當前急須解決的幾個問題，特提出來供給教會當局參考：

第一、寺產的保護與監督問題：按中國佛教會章程第二章第六條會務欄第三項，列有教產之保護與監督、臺灣省分會章程第二章第六條會務欄第三項，亦列有教產之保護與監督的條文，其他我中央政府，在民國十八年頒佈的監督寺廟條例，就是專門為監督和保護寺廟財產而訂的法律，但是我們的教產，是否已得到了監督與保護呢？很顯然的是一個不字，因為我們的寺產一部份被家庭化了，從來不曾有人去查核過它的支收帳目，這是沒能做到監督的地方；另一部份被地方惡勢力霸佔住了（如本省盛行的寺廟管理人或管理會之類），從來也不曾有人，出來加以糾正過，這是沒有做到保護的地方；政府是尊重宗教信仰自由的，它的疏於監督，當然情有可原；教會是佛教的行政機構，竟至不能履行其會章，推行其會務，致使教產得不到應有的監督與保護，這是我教會當局，應該嚴加檢討的地方！

第二、寺廟住持資格的規定問題：中佛會章程，寺廟住持規則第三條：寺廟住持之資格第三項稱：丙等寺（寺產不足二百畝，或其他收益相當，或住僧不滿四十者）住持資格1須年在三十歲以

上，2曾受具足戒十年以上，無毀犯者，3曾住佛學院或叢林一年以上者。（本省無合乎甲乙二等資格之寺廟，故僅舉丙等寺為例）第八條寺院之住持，任期為三年，成績優良者得連任，但不得超過二次，非叢林之寺庵，其住持任期暫依慣例，每年年終，住持應將賬目公開，並造具簡明收支報告，所屬教會，得隨時派員考核賬目。是教會對寺廟住持之資格及義務，已有明文嚴格規定，然而我教會當局，對所屬寺廟住持之資格，既從未加以調查過，而住持之義務，亦從未責其履行過，教會既如此放鬆其職守，就難怪教務不能上正軌，如來家業要日趨式微了！

寺廟財產能得合理的保護與監督，佛教事業才能順利展開；寺廟住持資格能得嚴格之規定，住持能夠忠實履踐其義務，寺廟才能發揮其固有的性能，以推動佛教弘法利生的事業。這是佛教興衰的根本關鍵，所以筆者不惜詞費，要大聲疾呼；希望我教會當局，拿出大無畏的精神來，祛除積敝，樹立新的風紀，排除萬難，著手這復興佛教的基本工作。祇要我們肯發心，困難總是可克服的，妙釋寺事件，就是個最好的例子。

請寺廟住持或管理人發菩提心

我國的佛教，近年來無論從那一方面講，都有顯著的進步，這是海內外有識之士，所一致公認的事實。不過，這一份光榮的成果，得來也真不易，那是本外省許多大德法師居士們精誠合作，努力奮鬥所換得的，我們對它應該珍惜！但是，假如站在復興中國佛教的立場上來看，這一點成就，還不過祇是開端的基礎工作而已，距離以上所述的這兩個大目標還很遙遠。再退一步來說，就連建設本省佛教，為模範省一點，目前也還沒有做到幾分，這需要我們本外省大德法師居士們，更進一步來努力，尤其希望本省各地佛教寺廟的住持或管理人，發起菩提心來努力推動！

因為教友們看到他教不斷地在各地興建教堂，每每慨嘆我們沒有財力發展佛教事業，其實這個說法，並不太正確。因為假如從教堂方面來說，我們的寺廟就是教堂，到目前為止，據統計全省原有佛教寺廟，總在四千間以上，他教徒怎樣興建，也無法趕上這個數字；就是新建或擴建的寺廟蓮社道場，年來也不斷在各地增加，假如每間寺廟都能發揮弘揚佛教，接引信徒的應有性能，那麼對建立佛教事業，建設本省佛教為模範省，為重建大陸佛教做準備工作，應該沒有問題。

祇是因了部份本省寺廟住持及管理人，沒有能夠認清這一事實的重要性，換句話說，他們沒有能夠發起菩提心來。所以這幾年來，別的寺廟道場，都能配合時代需要，參加了復興佛教的工作，而有了優良的成績，祇有他們依然故步自封，毫無建樹，甚或抱著營利的觀念，靠寺廟來發財，不但對佛教毫無貢獻，反給佛教招來了不少的非議！還有部份寺廟，因有法師居士的倡導，已經組織成立念佛會的，但因了新舊觀念的不能協調，以致住持或管理人，往往對念佛會發生不愉快事件，這無形中阻礙了佛教的進展，說來令人痛心！

按常理說，既是一個寺廟的住持或管理人，當然是一個佛陀的弟子，既然是佛陀的弟子，當然要盡力盡心，來為發揚佛陀的遺教而努力才對，可是他們——少數的寺廟住持或管理人——為什麼不能這樣做，甚至要阻礙人家去做的呢？這，也許是因為他們對教義的認識不夠，或者是他們私我心太重。其實總括一句，他們沒有能發起菩提心來。因為沒有發菩提心，所以不能激發他們弘法利生的悲願和熱忱，所以他們的佛教信仰，祇在一寺的利益，一己的修養，對復興佛教，普利群生，這一方面的思想，他們沒有，因此他們雖擁有一間寺廟，但是對佛教、對社會，是不能發生什麼作用的，這是佛教的一大損失，非常可惜！

我們為了復興佛教，為了建設本省佛教為模範省，為了完成現代佛弟子的偉大使命，謹此勸請本省各地部份寺廟的住持或管理人，認清自己立場，了解時代需要，趕快發起菩提心來，共同為復興佛教工作而努力！我們要知道，今天是宗教信仰自由的時代，也是宗教競爭的時代，我們不求進步，雖有崇高的教義，也難免不落伍。何況，整個佛教都有了進展，我們的寺廟自然就有辦法，我們要把眼光放遠，心量放大，才能報答佛陀的恩德，也才能達到我們信佛學佛的最高目的！

政府、住持與名勝寺廟

——有感於開元寺事件而作——

上（四）月十六日，臺北徵信新聞報，刊出了一條驚人的佛門消息，說是臺南開元寺，因欠稅被政府查封了。覺刊上期，亦曾為此事發出新聞。徵信新聞於同月十七日，更曾發表該報南市記者，林心楠君的一篇特寫，把這次開元寺因欠稅被查封的前因後果，原原本本地向社會人士，作了一個詳盡的報導。

徵信新聞的消息是確實的，林心楠君是站在極其公正的立場講話的，由於那些新聞和特寫的發表，使寶島上的緇素各界，都為此事感到非常地遺憾和痛心，筆者對這一件不幸的事件，也有著無限的感慨！

根據林心楠君的報導，這次開元寺的不幸事件的發生，該寺本身，主管官署及稅捐機關，都難辭其咎。因為這件事的惡因，是該寺實際掌權人梁XX所種下的：首先梁XX早想出售該寺田產（目的何在不得而知），及在政府實行都市土地改革時，故意將寺產價格提高一倍以上申報，後來雖因信徒大會，及市政府的極力阻止，未能達其出售寺產的目的。但稅捐稽征機關，乃按照該寺自動申報的

價格，課收稅金，此其一；其次按政府法律規定，屬於名勝古蹟的寺廟，係在免稅之列，但開元寺的地籍登記簿上，除該寺建築物部分，其餘將近三甲的庭園空地，在登記地目上一律為「畠」，那些庭園空地內，包含了「寶塔」，「鄭經井」及「七絃竹」等古迹基地在內，毫無生產價值可言，但也逃不了被課稅的惡運，致使寺方每年要冤枉繳納二萬五千餘元的稅金，其此二；還有該寺所出租的佃地，與個農契約，係按三七五租約辦理，因其申報之地價高過公告地價，但個農乃按三七五繳納地租，致形成「收租不夠納稅」現象，使寺方每年蒙受二萬元以上的損失。至於該寺建地出租部分，五十餘租用戶悉為農民，每戶租用面積均在百坪以上，在地價稅未課征以前，每坪租金不過八角，現在按所申報的地價課稅計算，稅金竟超過租金十倍以上，各農戶因不勝負擔拒不繳納，其稅債當然也欠在開元寺賬上，此其三。

主管官署及稅捐機關，對這件事的錯誤措施，也有三點：與民族英雄鄭成功開臺歷史有關的開元寺，它不但是名勝古蹟之一，而且是民族精神的象徵，民眾信仰的中心，根據國家法律，政府對名勝古蹟的寺廟，負有保護責任，現在開元寺的「實際掌權人」梁XX，竟因欲出售寺產而亂報地價，臺南市政府既知以名勝古蹟不容出售而極力阻止，但對其所申報之高地價則不聞不問，顯有疏於保護之責，致使名勝古蹟瀕於被查封迫賣的慘運！此其一；據說，臺南市政府以開元寺的寶塔，七絃竹，鄭經井等基地，毫無生產價值，曾由地政科，稅捐處等單位派員實地測量和繪圖，敍明理由，呈報省政府，請求變更地目為「祠」，予以豁免租金，但以各單位的看法不同，彼此之間還曾發生摩擦，結果報省後，竟也未蒙核准更改。因了主管官署之間的意見紛歧，遂使名勝古蹟負擔冤枉稅債，此其二。還有：開元寺所有座落三分子的兩筆寺產，自光緒十七年開始，就免費提供埋葬死人，層層疊疊不知收容了多少貧苦的骸骨，所以那兩筆寺田，事實上早已成為南市私人的「公有墓地」

了。該寺曾據情申請免租，以符實際，但主管官署市政府，竟以先貢獻產權而後始准免租為答，因此稅捐機關雖明知該寺是「冤枉交稅」，但以法令所定，祇有照開稅單，竟無一個主持正義的人，出來把它弄清楚，負有保護責任的主管官署，如此糊塗，無怪我們的名勝古蹟，幾乎不能保存了！此其三。

從開元寺的這一件事的因因果果看來，使我們感覺到政府對名勝古蹟的寺廟，有加強保護的必要，為了達到保全名勝古蹟，維持民眾信仰自由的目的，筆者謹提出下列幾點意見，以供政府參考：一、凡具有名勝古蹟價值的寺廟，對其所有財產，應確實做到免租免稅，以符法令而示優待。二、對具有名勝古蹟的寺廟，應飭令佛教會，遴選德學俱尊的出家僧尼當住持，以發揚民族文化，以宣傳佛法，以淨化人心。三、如遇有原住持或管理人，係屬神棍佛棍之流，有覬覦寺產，破壞名勝古蹟之行跡時，應即撤消其住持或管理人的資格，並繩以應得之罪，以儆效尤！四、請即撤消開元寺的查封令，並令知稅捐機關，對開元寺所有財產，永遠免課租稅！

建設心防、鞏固國本

——有感於陳愷議員陳成立委等再請政府讓還寺廟而作——

為了政府、機關、部隊，借用或佔用佛教寺廟，久不歸還，年來我佛教人士及佛教團體，曾再四的呈請依法發還，以作宗教之善用，但均不得要領。致使海內外佛教信徒，對此一事件咸感失望。

去年立法院第二十次會議時，有委員蘇汝涇等多人，曾為此一政府機關部隊，借佔寺廟不還之事，列舉五大理由，情詞懇切地，向行政院長提出書面質詢，嗣曾接獲行政院長的書面答復，據謂已飭內政部力謀與有關機關商洽，讓還若干較大寺廟，以為佛教開展

國際弘法中心，並允先將臺北善導寺，全部交還佛教會云云。全國教友，聞獲上項消息，感奮非常！

但是現在又是幾個月過去了，政府對上項讓還寺廟的諾言，迄未見其履行，佛教人士固然引領而望，焦急萬分，而社會有識之士，亦覺政府此種言而無信的作風要不得，因此，近來一般有正義感的民意代表們，又將此一久懸待決的案件，紛紛提案質詢，力主迅速讓還寺廟，以維護佛教而安定社會。

入春以來，首先為此事而提案質詢的民意代表，有臺北市參議員陳愷先生，陳議員在提案中明白指出：近年來國際佛教團體，前來我國觀光者日眾，但均感無一清淨莊嚴之寺廟，可供瞻禮，本市所有廟宇，均為機關部隊所駐紮，實有失宗教尊嚴，亦使佛教失卻其活動中心場所，本市中正路善導寺，現由臺北市政府兵役科及市交通警察隊使用一部分，雖經該寺住持屢向有關機關請願，請借用機關讓出，但均不得要領！因此，建議市府，將所有寺廟被機關駐紮者，儘速予以讓出，以維佛教尊嚴，以利國際佛教人士瞻禮。

繼有陳成立法委員等十七人，亦為此事於立法院第廿一會期中，對行政院長提出書面質詢，再請政府依法歸還借佔寺廟，陳委員等在質詢書中鄭重指出：本案政府早應於光復之初，依法處理，以維宗教，而順輿情。……設捨監督寺廟條例，別尋途徑，非僅命令與法律抵觸者無效，而其影響所及，且足喪失人心。……誠以臺灣光復，吾人接收日人曾住持之寺廟，不應視作日人私產，實為我臺灣信徒捐建之寺廟。……以佛教歷史之久，信眾之廣，與我國文化融合之深，支配國人精神生活……佛教崇善黜惡之功，實與儒家春秋大義合流，而維中華民族於不墜也。今者戰禍頻仍，物慾橫流，人心陷溺，謀財圖色，殺人自殺，五逆十惡，日有所聞，彼岸社會，更無法聞問矣。政府欲謀轉移靡風，力行戰時生活，以正人心，而勵士氣，但見都市影院劇場，妓館酒樓，歌廳舞榭日增，而

清淨梵刹漸減，晨鐘暮鼓且廢，報章多色情新聞，電臺播淫靡歌曲，長此以往，國人心防將潰，欲收轉移風氣之效，殆亦緣木而求魚也。抑有進者，緣木求魚無後患，政府應於保障寺廟外，兼修葺孔廟，築明倫堂，建春秋閣，以資嚮導人心，安輯社會……。

我們讀了上面陳愷議員的提案，陳成等委員的質詢文書，深佩這些民意代表們的高瞻遠矚的精神，與夫公忠為國的至意，蓋陳議員的顧及國際佛教人士的瞻禮，思使能予人以尊崇宗教的良好印象；建議市府讓還寺廟，以維佛教之尊嚴；而陳委員等更從建設心防，以固國本大計方面著想，較量政府久據寺廟之得失及其後果，可謂語重心長，披肝瀝膽之言，固非徒以一寺一廟而嘵嘵也。我們擺開佛教關係，謹以國家民族的前途著想，除竭誠擁護這些正義充沛的民意代表的卓見讜言，並向他們致敬外，更望我政府賢明當局，對此一久懸案件，衡量輕重，俯察輿情，迅予依法解決，將所有政府借用或佔用之寺廟，讓還我佛教會，以為弘揚正法，匡扶人心，轉移社會風氣，建設國民心防，並以供彼國際佛教人士瞻禮之用。若圖以從事借佔寺廟而佔其便宜，則所得者奇小而所失者至大，諒為明智者所不願為也。建設心防，鞏固國本，願我政府當局，急起圖之！

政院對蘇委員汝全等質詢之書面答復讀後

立法院第二十會期第廿九次會議中，有蘇汝全、姜紹謨、董正之、崔學禮、盧宗濂、韓同、馬曉軍、馮正忠、陳成等諸委員，為保護佛教文化，尊重國民信仰，便於外賓及僑胞瞻禮，特向政府提出書面質詢，列舉五大理由，以及陳成委員的兩項補充說明，籲請政府，早日將政府機關或部隊軍眷，所佔住之佛教寺廟，發還佛教會，俾便修葺整頓，以為禮拜弘法之用。消息曾誌覺世廿二及廿七期。佛教信徒對此殊為重視。咸盼政府能有圓滿答覆。

頃閱中國佛教二卷五、六期合刊上，刊出行政院對蘇委員等之書面答覆，我們諦讀之後，除於該項答覆之未能對此一久懸案件，提出具體辦法，感到遺憾外。而對內政、財政兩部之說明，尤其是財政部核復文中，關於處理曾住日僧之寺廟財產，主辦者之見解，多有不符事實及令人不解之處。

一、該文內容說：內政部王部長及該部民政司高司長曾說明：「臺灣省接收日人寺廟之處理」，該部曾訂有「地方政府接收處理日人寺廟祠宇注意事項」，依照該注意事項之規定，如屬私產而有確切證件者，應審議發還，如屬公有者，應照有關法令規定處理，至監督寺廟條例，係在民國十八年頒訂，當時臺灣尚未收復，是否適用於接收日人之寺廟，值得研究……。

在這一說明中有兩個問題，第一是所謂寺廟的屬於公私產問題，私產而有確切證件者之應該發還，為理所當然，本不成問題。而所謂「公產」，其界限則殊難確立，就吾人所知，日人曾住之臺灣寺廟，大多是由臺日信徒捐資興建，並非由日本政府出資建築者，故不得謂為日人之寺廟，由信徒捐資興建者，當然不能視為公產，蓋彼之「公」乃對教團之公，即法律上所謂為寺廟所有，政府依法只有監督之權。據此則除非純由日本政府出資建築之寺廟外，一概不得視為國家公產，而依照該注意事項處理，其理至明；何況內政部之注意事項為行政命令，而監督寺廟條例則是法律，更無庸懷疑其是否適用於接收日人之寺廟，而政府竟敢說，該項條例頒訂於民國十八年，是否適用於臺灣，值得研究云云，是誠不懂法律常識之談。此種說明恐非出諸王部長高司長之口，然已見諸行政院答覆立法院之公文書，其中是否另有蹊蹺，令人殊難索解。蓋臺灣原係我國之領土，不能因為日人曾經竊據，即喪失其適用國家法律之權益，況現行法律，無不來自大陸者，又該項條例為監督寺廟之專

法，臺灣部分寺廟，雖係依行政命令接收，但此是臨時性質之措施，事後仍應依照法律辦理。

二、該文內容又說：財政部馬次長說：此項財產與中日和約第三條有關，及照姜伯彰委員等所提之折衷意見處理，為不公平云云，均屬不妥。蓋中日和約第三條所定，查與寺廟財產無涉，姜委員等之折衷意見，原為便利政府易於處理懸案之一法，不期未加採納，而作不必要之考慮，顯有變買寺廟財產之意圖。

總之，國家憲法既規定人民有信仰宗教之自由，則政府對宗教寺廟財產，應善盡其保護之責。尤其在這無神論者迫害宗教的今天，我們除希望政府當局能正視此一問題的重要性外，更希望熱心護法的立委諸公，能仗義到底！

尊重信仰革除陋習

關於政府機關，或軍隊、軍眷之佔住寺廟一問題，年來頗為各方所重視，黨國元老趙恆惕老居士，曾在歡送菲律賓華僑佛教居士訪問團會上，為提倡籌組海內外佛教徒聯誼會事，慨切陳詞，指出政府此一措施之非當；李子寬老居士曾為此事，先後撰文在覺世及人生雜誌發表，根據法理向政府提出請求，早日發還日僧曾住寺廟之呼籲；中國佛教會，於舉行全國性護國息災法會後，特為此事集會議決，呈文行政院，請求早日發還日僧曾住寺廟，並提供六條具體的處理辦法（見二十二期覺世），情詞懇切，辦法周詳；立法院本屆會議中，更有蘇汝淦等諸委員，曾為此事列舉五大理由，向行政院提出書面質詢，此一問題之重要性，及其為舉國民眾注重之情形，可見一斑。

綜觀上述諸公，對此一問題所提之意見及辦法，實皆出于愛護國家民族，維護人心士氣之至意，或則為了推行政府法令，保障人

民在憲法上應得之權益；或則為了爭取海外僑胞之歸向，以加強復國建國之實力；或則為了尊重民族固有之信仰和道德，以加強本省同胞對政府之擁戴和信任；或則為了保存名勝古蹟及歷史文化，以重國際人士觀瞻，及作根本精神之發揮：然則上述諸公之用心良苦，而其精神亦至堪欽佩！

吾人今日之所行所為，應以推行政府既定之法令及國家之國策，保障人民在憲法上應得之合法權益，爭取海外僑胞之歸向，尊重民族固有之信仰，保存民族固有之歷史文化，爭取國際友人之尊重與同情等為中心工作。否則，政府法令形同具文，人民權益難獲保障，民族文化日漸湮沒，倫理道德難期重整，人心渙散難期振奮，貽彼國際友人之輕視。

為此，筆者綜合上述諸公之高見，謹向我賢明的政府當局，提出下列之意見，敬希採納施行：

一、凡日據時代，日僧所曾住持之寺廟，無論其在臺北市抑或各縣市鄉鎮者，均請發還給中國佛教會，並飭遴派高僧住持，整理修建，一則配合觀光事業之發展，以裕國庫之收入；再則可供海外僑胞及國際人士之觀瞻。

二、無論日僧曾住或省胞自建之寺廟，凡為政府機關，軍隊軍眷所佔用者，均請飭令限期遷出，並飭各該寺之住持，量力整修。一則可以推行弘法事業，淨化社會人心；再則可以維護本省同胞之傳統信仰，增加其對政府之信賴。

三、請求政府對佛教寺廟，與彼基督、天主教之堂所，作平等之看待，同樣保持其清淨莊嚴，免貽人以薄此厚彼之譏！

總之，自我政府遷臺以來，舉凡軍事政治，莫不均有長足之進步，祇此一機關、部隊，佔住廟宇之陋習，未能解除，致使白璧留

瑕，未免可惜！然此區區小事，為之不難，革除陋習，尊重信仰，祈我賢明當局，急起圖之！

俗人管理寺廟的弊害

第八卷第三期覺生月刊上，刊出了有關臺南火山碧雲寺的三篇文章，其一為「為碧雲寺糾紛住持明淨敬向各界申辯書」；其二為「為火山碧雲寺糾紛寺眾代表比丘尼盧緣陳情書」；其三為「臺南關仔嶺火山碧雲寺，呈臺南縣政府文」及附件，「狀為請求確認合解書無效事」：洋洋八九千言，將鬧得很久很醜的碧雲寺糾紛，全部公佈在社會和信徒之前。筆者讀了這三篇文章，心中真是有說不盡的難過，同時更令人生起無窮的感慨！

碧雲寺的糾紛，事實上已經鬧得很久了，報紙雜誌連篇刊載，醜聲四揚，丟盡佛教面子。不過因為關山遙隔，吾人無法獲知其糾紛的真相。這次我們得讀覺生的三篇文章之後，方始明瞭其糾紛的癥結，在于住持與管理委員會的爭執，因其已經弄到對簿公堂，進了法院，所以對彼糾紛的雙方，誰枉誰直，祇有讓它靜候法律的裁判，我們不欲加以評論，我們因此一糾紛聯想到本省各處大小寺廟，差不多都有所謂管理委員會的組織，換句話說，就是本省俗人管理寺廟的風氣非常普遍，願就此一事實略論其得失。

按常理講，一所佛教的寺廟，應該是佛弟子們供奉佛陀聖像，研究佛法弘揚佛教，如法修持的清淨道場，應該是充滿著和合無爭，莊嚴肅穆的神聖境界，令那僕僕塵勞的凡俗人士，一走進去就能感到俗慮全消，澄清意志，進而沐浴於神聖崇高的宗教氣氛中，獲得佛陀慈光的照觸，獲得人生正覺的偉大啟示，因而收到引導社會人心的正思，安定人心移風易俗的實效。可是，現在我們的寺廟能發揮這樣的功能嗎？想到這一點，真令人無限痛心！因為現前寶島上的寺廟，有的被政府機關軍眷所佔住，弄得烏煙瘴氣，狼籍不

堪；有的被地方土豪劣紳，或神棍、佛棍們所把持，作為他們分享淨施，爭取權勢名利場所。出家僧尼，變成他們的點綴品，根本無法發揮其弘法利生的作為。又從那兒去做到，安定人心，移風易俗的實際工作呢？

筆者覺得，無論從那一方面來說，俗人管理寺廟，總是一回不太合理的事。從各國佛教僧團的習慣說，寺廟為依法出家之僧尼，及沙彌沙彌尼修學佛法，弘法傳教之道場，在家信徒，除維護及供養之外，從無無理霸佔之先例；從佛教的常識說，寺廟為供養佛法僧三寶之場所，依法出家之僧尼，乃住持佛法之僧團代表，在家之男女居士，既是皈依三寶的正信弟子，則除對三寶恭敬承事，禮拜供養以培植福德外，自不應對供奉三寶之寺廟，有覬覦財產，或干涉管理等之理由；從佛法的因果理論說，供奉三寶之寺廟財產，無論其來源係出於經懺、香火、田租、林產、乃至信徒施捨，總為十方僧尼共有之物，唯有依法出家之十方僧尼，有資格享用，在家教徒，無論出自巧取、豪奪、乃至偷竊等手段而取得者，均為盜用常住，偷僧伽物，此等行為之果報，為五無間地獄之罪！從法律的觀點說：監督寺廟條例第六條「寺廟財產法物，為寺廟所有，由住持管理之」。民國二十三年上字第二四四二號判例：施主捐助於寺廟之財產，自經捐助後，其所有權即不屬於施主而屬於寺廟。若謂造廟可享特權，那就大錯而特錯了！

總之，佛教寺廟為弘法布教，維繫社會信仰之神聖道場，而非爭名奪利之所在，籲請吾正信居士及正義人士，善體此旨，改變作風，少作干擾、佔有之想，多獻護持供奉之忱，俾僧尼能安心修學，寺廟能發揮正用，則佛教幸甚！眾生幸甚！

亟宜廢除的俗人管理寺廟陋習

佛教寺廟，有管理委員會，或管理人的這一名詞，我似乎是到臺灣來才聽到的，大陸上無論大寺小廟，均由僧尼住持，根本沒有什麼管理會或管理人的這一回事，真是「離家三步遠，別是一家風」了。

佛教的寺廟，是供佛、弘法、安僧的地方，由出家的僧尼來住持來管理，這是名正言順，合理合情，並且也是合法的事。因為僧尼既已出離了俗家，自應以寺廟為其安身辦道的所在，這是合情的說法；僧尼是負有荷擔如來家業，弘揚佛法，化導社會的責任的人，自應以寺廟為其弘法利生的場所，這是合理的說法；國民政府所頒佈的監督寺廟條例中，明文規定「寺廟財產為寺廟所有，由住持管理之，由政府監督之。」僧尼自應依法管理其所住持的寺廟，這是合法的說法：今天本省的佛教寺廟，忽然由許多在家信徒組會強行來管理，或個人來管理，僧尼在寺廟裡，反而形同僱員，這實在是一回亘古未有的怪事！因為既是在家信徒，那麼他（她）們在佛教中的身份，就是三寶的弟子，既是三寶的弟子，則對三寶祇有恭敬供養的義務，沒有管理的名份和權利。今以弟子身份，而來管理尊為老師的三寶，違情、背理、非法！恐怕再沒有超過這件事的了！

因此，筆者主張，趕快廢除寺廟由俗人管理的陋劣習慣，使本省佛教，能配合政府在臺灣的建設而進步。其辦法應由中國佛教會，依據監督寺廟條例，呈文內政部，請求通令全國各地方政府，協助當地佛教會，解散各地佛教寺廟的管理委員會，並取消原有管理人的資格，將寺廟的管理權，交還給住持的僧尼。我相信政府一定會依法，給予我們以充分的支持的，我更相信，凡是正信三寶的大居士們，也一定不會反對我這意見的！

教育文化篇

怎樣辦好現代佛教教育

近幾年來，自由中國佛教界，呈現著一個可喜的現象，就是諸方大德們，都能意識到現代佛教教育的重要，而在紛紛地興辦佛學院。但可惜的是，有的限於經費的不足，有的缺乏辦教育的經驗，以致在數量方面雖有可觀，而在質地方面，距離理想還很遙遠。

興辦佛教教育的目的，為的是要培養弘法和住持人才。要想達到這一偉大的目的，不使人力和物力浪費，那麼，在舉辦之初，最好先要作一個通盤的計劃，諸如學院的名稱，學生入學的資格，教材的編定以及班級年制規劃等。對這些問題確定了，然後再刻實地擬訂一份修學進度表，再依照這項計劃和表式去延聘教師，規定課程，按部就班以求進展。要能這樣做，然後才有成績可言。否則，課程因人而定，入學資格又不規定，班級不分，年制不限，結果，教的人非常吃力，學的人難著成績，在這樣雜亂無章的情形之下，主辦者雖抱著一片熱心，竭盡艱苦奮鬥之能事，但往往都是徒然辛苦，毫無成就。這是一個莫大的損失！

因此，筆者以為不辦則已，要辦就必須認真的辦，因為佛教教育非比其他事業，它關係著整個佛教前途，未來佛教的興衰隆替，端視乎今日從事佛教教育工作者的認真與否以為斷，這是絕對不能馬虎的事！何況現代世界思潮的進步，未來弘法工作者的任務，勢必百倍艱難於往昔。望我熱心佛教教育的諸先進們，正視此一事實。捐棄自己的成見，衡量本身的力量，虛心檢討得失，切實謀取改進之道。假使個人或一寺的力量，不夠舉辦一所佛學院者，不妨聯合多人或多寺來舉辦，或贊助他人或讓由他寺去舉辦，退而做其他佛教事業，因為這不是徒然點綴門面的事，誤人子弟事小，貽誤佛教事大，尚請諸先進們三復斯言！

那麼，要怎樣才能辦好現代的佛教教育呢？筆者以為要從正定學校名稱，嚴限入學資格，刻實修業年制三者做起：例如主辦者的力量，祇夠興辦一所相當於普通初中的學校，那麼就乾脆定名為佛教初級中學，並嚴格限定入學資格為國民學校或高小畢業，經考試及格者，其修業年制，亦須刻實為三年；倘使主辦者的力量，足以興辦一所相當於普通高中的學校，那就定名為佛教高級中學，嚴限初中畢業，並經考試及格者為入學資格，修業年制亦須刻定為三年；假如主辦者的力量，可以興辦一所相當於普通五年制的專科學校，那就老實定名為佛教專科學校，並嚴定初中畢業，經考試及格者為入學資格，年制亦以五年為限；倘若主辦者的力量，能夠興辦一所相當於普通大學的學校，那就不客氣定名為佛學院，並嚴定高中畢業、經考試及格者，為入學資格，刻實修業年限為四年。既經如此正名定制以後，再就各級學校的實際需要，編定年次教材，分別製訂修業進度表，以為延師，定課的依據。

若能依此原則去辦，消極方面，可以改良過去各處佛學院的入學資格差不多，教授課程差不多，修業年限差不多，學生一處畢業，處處畢業，沒有升學機會等的流弊；積極方面，可以把握住辦學者的能力，容易延聘師資，使學生能有按等升學的機會，更能表現辦學者的成績，同時還可以提高辦學者的興趣和希望。假如真能合乎這個標準去舉辦佛教教育，將來要向國家教育機關，申請備案或立案，我想也一定不會成問題，切不要以為，叫佛學院名聲大，叫佛教初級中學等名氣小，寧可讓它不三不四，不肯虛心正名求進，那就不是真正為辦教育而辦教育的了。

茲依照上列四種程度和年制標準，試為各級學校，分別製訂一份修學進度表如下：

一、佛教初級中學修學進度表

第一年（社會學）國文 本國歷史 本國地理 算術 英文 行持
(代體育)

梵唄（代音樂）

（佛教學）善生經 學佛行儀 中國佛教史 佛教常識

第二年（社會學）國文 本國歷史 本國地理 算術 英文 行持 梵
唄

（佛教學）十善業道經 學佛行儀 中國佛教史 佛教常識

第三年（社會學）國文 本國歷史 本國地理 算術 英文 行持 梵
唄

（佛教學）遺教三經 在家律要 中國佛教史 佛教常識

二、佛教高級中學修學進度表

第一年（社會學）國文 世界歷史 世界地理 英文 生理衛生 行
持 梵唄

（佛教學）佛陀聖傳 印度佛教史 在家律要 佛教各宗派源流

第二年（社會學）國文 世界歷史 世界地理 英文 理化常識 行
持 梵唄

（佛教學）無量壽經 世界佛教史 沙彌律儀 佛乘宗要論 百法明
門
論

第三年（社會學）國文 世界歷史 世界地理 英文 天文常識 法律常識

行持 梵唄

（佛教學）楞伽經 世界佛教史 佛學概論 五蘊論 八識規矩頌 律學研究

三、佛教專科學校修學進度表

第一年（社會學）國文 世界歷史 世界地理 英文 生理衛生 行持 梵唄

（佛教學）百喻經 印度佛教史 在家律要 佛教各宗派源流

第二年（社會學）國文 世界歷史 世界地理 英文 天文常識 行持 梵唄

（佛教學）無量壽經 世界佛教史 菩薩善戒經 佛乘宗要論

第三年（社會學）國文選讀 世界歷史 世界地理 英文（或日文）理化常識

行持 梵唄

（佛教學）楞伽經 世界佛教史 佛學概論 五蘊論 八識規矩頌 律學研究

第四年（社會學）國文選讀 世界宗教史 中國哲學史 英文（或日文）法律

常識 行持

(佛教學) 解深密經 華嚴不教儀 百法明門論 律學研究 布教法
第五年 (社會學) 國文選讀 西洋哲學史 世界宗教史 英文 (或日
文) 群眾

心理學行持 梵唄

(佛教學) 楞伽經 天臺宗常識 八識規矩頌 三論玄義 華嚴宗歷
史

律學研究

四、佛學院修學進度表

第一年 (社會學) 古文選讀 中國哲學史 世界宗教史 英、日、
巴利、藏、

梵文任擇一二

行持 梵唄

(佛教學) 天臺四教儀 因明入正理論 法華經方便品 梵網經 小
止

觀六妙門

第二年 (社會學) 古文選讀 中國哲學史 世界宗教史 英、日、
巴利、藏、

梵文任擇一二

行持 梵唄

（佛教學）華嚴五教儀 異部宗輪論 華嚴普賢行願品 菩薩善戒經

華嚴金獅子章

第三年（社會學）古文選讀 西洋哲學史 社會心理學 英、日、巴利、藏、

梵文任擇一二

行持 梵唄

（佛教學）解深密經 二十唯識 三十唯識 攝大乘論 觀所緣緣論
律學研究

第四年（社會學）古文選讀 西洋哲學史 群眾心理學 英、日、
巴利、藏、

梵文任擇一二

行持 梵唄

（佛教學）金剛般若波羅密經 中論 百論 十二門論 布教法 律學
研究

以上所擬的各級佛教學校的修學進度表，皆是從適應時代及實際需要方面著想而製訂的，大抵分為社會學及佛教學兩大部門，社會學注重中外之史地及各種常識，用以建立世間學問的基礎；佛教學則因佛教教材尚未有人編訂，所以在制訂時，很感到困難，現在祇有從自己讀書的經驗，以及個人以為必要，按經律論三學及臺賢

空有諸大系而編立者，希望用此以打好佛學的基礎，是否有當，尚祈諸先進有以匡正。

另外必須加以說明的，就是現在所製訂的這幾分表，內容的淺深多少和增減，完全配合著各級學校的程度和年制，使學校的等級可以分開，使學生可以按此次第以進修。例如初中的各科課程，是高中和專科的基礎知識，高中的各科課程，又是進入佛學院的預備知識，可以說完全是為升學而修的準備課程，修滿了高中的課程，畢業出來的人才，除可以升學外，並可以充當寺廟住持及教會工作，要充任布教師，則非修滿專科或佛學院不可。但專科畢業者祇可以稱為布教師，（當然可以充當寺廟住持及教會工作）唯有佛學院畢業者始有被稱為法師的資格。因為今後時代潮流的進步，以及弘法工作者使命重大，均非依次修滿初、高中及佛學院的各項課程，不足以應付也。

還有行持和梵唄兩科，各級學校均訂有的原因有兩點：一、行持除註明為代替體育外，更有重於體育意義的，就是這是每一佛教徒應有的修養。因為佛教是注重信解行證的，若異教一信得救的說法，不但已為社會所詬病，亦早為我佛教所不取。二、梵唄除註明為代替音樂外，更有重於音樂意義的，就是梵唄為弘法布教所不可缺少的工具。因為有時用佛教的梵唱去感人，往往比對他說法還來得有力。何況佛教梵唄，又是最高乘的音樂呢？深望主辦當局及員生們，能善體此意，加意教授與進修。

趕快發展佛教教育

宜蘭念佛會所主辦的慈愛幼稚園，已於本（九）月四日開學了。我們現在又得到了兩則有關佛教徒舉辦幼稚園的新聞，一是花蓮市念佛會所主辦的東淨幼稚園，正在積極籌備中，報名學童已有一百數十名，不久就要開學了；一是嘉義朴子高明寺所主辦的高明

幼稚園，已經成立董事會，準備先辦三班，學額暫定九十名，業已於本月八日行過開學禮。

筆者欣聞這些佛教幼稚園的相繼成立，內心感到無限的快慰，除了至誠地祝福慈愛等園的順利成功外，並期望其他各處的佛教道場的住持大德們，能夠發心繼他們之後，多多從事這種福利社會，培植菩提幼苗的神聖工作。假如能從幼稚園的興辦成功，進而興辦小學、中學、大學，那更是筆者所馨香禱祝，竭誠期待的，也是我廣大教友們，所渴望成就的神聖事業！

因為我國所奉行與弘揚的都是大乘佛教，大乘佛教的精神是救世而利人的，也是我教主釋迦牟尼佛陀創教的本懷。我們既幸運的做了一個大乘佛教的弘揚與奉行者，那麼就應該毫無保留地，把佛陀救世利人的偉大精神，表揚出來，對佛陀無限崇高的恩典，才能有所報答；對自己長遠艱鉅的菩薩道，也才能有所進步！

過去，我們因受了帝王專制，及古老社會崇尚「山林隱逸」的影響，把慈悲救世的大乘佛法，封鎖在深山窮谷的藏經櫥裡，過著岩棲澗飲的小乘自了的生活，致貽人以消極厭世之譏，致未能實踐佛陀的遺訓，致使光芒萬丈的大乘佛教，日漸式微，讓外道邪說，橫行於莽莽神州，致使愛好和平的我中華民族，陷于災難重重的艱苦境地！這些固然是國家制度，及社會風尚所鑄成的大錯，但是佛弟子們的未能善體佛陀的慈意，以及未能實踐大乘教義，也是難辭其咎的！

現在，我們處在民主自由的國度裡，處在以「助人為快樂之本」的社會中，正是我們發揚佛陀慈悲救世精神，實踐大乘六度萬行教義的時候，我們應該本著自己的良心，竭盡自己的力量，來為復興佛教，服務人群而努力。何況，當今人心墮落，社會間瀰漫著貪婪自私的風氣。大乘佛教有的是澄清毒素思想的法寶；佛陀弟子

應盡其淨化人心的義務。我們為了報效國家，挽救空前未有的民族劫運，此時此地，更應該發奮有為，以盡其天賦的責任。假如我們仍舊抱著自私自利的心理，過著醉生夢死的生活，甚至霸佔寺廟，愚弄信徒，自己不肯發心，更要阻礙他人發展，那麼不但我們的菩薩道無法完成，並且終不免要為進步的時代潮流所汰棄！

不過，發揚大乘精神，實踐佛陀遺教的工作，多得千頭萬緒，究竟先從那裡著手好呢？我們認為在佛教三大中心工作（文化、慈善、教育）中，今天所急切須要的，莫過於教育工作。因為唯有對我國民施以正確的教育，才是摧殄邪說，糾正時蔽，培養民族正氣，淨化社會人心的基本工作。可惜佛教的教育工作，顯得特別落後，尤其是社會教育幾等於零，這不能不說是一件憾事！宜蘭花蓮等地念佛會的法師大德們，大概是有鑒及此吧？在其極端艱困的經濟條件下，來從事這「百年樹人」的偉大事業，他們是真佛子，是時代佛教的前驅，他們的精神值得我們效法和欽佩。親愛的教友們：為了興教報國，請趕快來發展佛教教育吧！

健全佛教教育的根本條件

事業的成功靠人才，人才的造就靠教育，要有健全的教育，才能夠培養出傑出的人才來；這就是近代各先進國家，所以特別注重教育事業的發展與健全的最大原因。

我國佛教自宋元以降，因為不太重視教育的緣故，致使光芒萬丈的中國佛教日趨式微，幾至一蹶不振。幸自民國維新以後，教中先進如太虛、智光、常惺、靄亭大師等，為了欲使佛教能配合國家之鼎革，而走上復興的大道，乃積極提倡創辦僧教育，由此而有武昌、閩南焦山、竹林等佛學院的設立，培育了不少住持和弘法的人才，頓使衰頹不堪的中國佛教，呈現著一片中興氣象。

不過，因為當時佛教教育，是從極保守的舊式叢林中建立起來的，基礎本已非常脆弱；又加第二次世界大戰起始於我國，乃至內亂的延續，導致正權遞變，致使原本不甚健全的佛教教育，不斷的遭受著無情炮火的摧殘，幾乎陷于停頓狀態！及至大陸易幟，政府播遷來臺，申于本外省佛教大德的能夠合作，佛教教育，雖亦在國家繁榮進步下，漸漸恢復起來，但是因了人力和財力的不足，無論從質和量的任何一方面來說，都顯得不夠理想。所以怎樣健全佛教教育，已成為今日佛教界的最大問題。今刊同人，也因此特別把這個問題提出來，作為該刊第七次今日佛教問題座談會的中心議題，一時緇素兩界大德們，給我提供了許多寶貴的高見，現在本人也願意將對這一問題，所想到的幾點芻見，提供從事佛教教育的諸方大德們參考：

筆者以為，要使佛教教育健全起來，下面幾項工作，是必須具備的根本條件：

一、籌集足夠的經費：任何一件事業的成功，都以經費為其先決的條件，有足夠的經費，才能湊集一切有利於成功事業的條件，佛教教育當然也不例外。我們放眼看本省各地的寺廟，能夠籌集足夠的經費，來興辦一所合乎理想佛教學校的，可以說是絕無僅有。儘管各地寺廟的住持，具有著興辦佛教教育的熱忱，但是因為限于經費，始終不能辦出一所像樣的佛教學校來。因此，筆者建議各地熱心佛教教育的大德們，趕快把力量集中起來，真正為教育而辦教育。我們相信，祇要大家肯犧牲小我，集零為整，把目前本省各地所有佛學院的力量集合在一起，是不難辦成功一所規模完整的佛教學府的！

二、嚴定學校的等級：走路必須由近而遠，讀書也要由淺而深，這是天然的法則。目前我佛教教育當局們，大家都似乎有點好高騖遠的毛病，一舉辦就是××佛學院，從來不曾有人興辦過佛教

中學和小學。或者說：佛學的理論太高深，不是中小學程度所能接收得了的。不錯，這話有道理。但是各佛學院所招收的學生，是否都是高中畢業程度呢？卻又不是的。還有，各地佛學院的課程大抵是差不多的，學生一處畢了業，就處處畢業了，根本沒有升學的機會。那麼，學生的學業，是否已經成熟了呢？卻又是個「不」字。試想，這是辦教育嗎？因此，筆者以為，要健全佛教教育，佛教學校的等級要有嚴格的規定。筆者謹建議，各地現有的佛學院，把所有的學生來一次聯合考試，然後依照程度，分發各校，分級授課。這樣，不但使學生有按級升學的機會，教的人也免得因學生的程度參差不齊，而大傷腦筋。

三、顧及學生的出路：學校是為培植人才而興辦的，學生也是因為謀取出路而讀書的；過去乃至目前的佛教教育當局者，很少有為畢業同學介紹出路的，致使學生於畢業後，就有英雄無用武之地的苦悶。因此，不是浪費了人才，就是好的學生不肯入佛學院，這也是佛教教育不能辦好的原因之一。因此，我們希望佛教教育當局，能注意到學生的出路問題，因其材而介紹之、安插之。例如學生中有長於弘法的，那就介紹他去弘法道場當導師或布教師；若有長於做事的，就介紹他去寺廟當職事或住持；設是長於政治的，就推薦他去各級教會工作等：這樣，不但學生因有出路而努力求學，佛教事業也會因得到新的人才而有所進展。

總之，佛教教育，是專為培養住持和弘法人才而興辦的，它的使命非常重大，它需要的條件比較眾多，要達成它的任務，要收取它的效果，絕不是目前一般因陋就簡的，或者敷衍門面的，幾間佛學院所能辦到的，這是要靠諸方熱心佛教教育的大德們的通力合作的！十年樹木，百年樹人。敬請我諸方大德們放大小心胸，放遠眼光，共同來為這神聖的佛教教育工作而努力吧！

(載於今日佛教第二卷第七期)

佛教教育的兩大難題

為了配合時代的進展，以及現前佛教的需要，自由中國各教區的負責大德們，已經開始向著教育的大道而邁進了。

據目前的統計，佛教所主辦的幼稚園和托兒所，已經開學了的有十一所之多，其中多數都是今秋才創辦的，並且都辦得很像樣子，這是一個可喜的現象！

除了對社會服務方面，所舉辦的育幼教育以外，在佛教本身方面，為培養弘法人才，而興辦的佛學院，也在各地方陸續開辦，在今秋開學的除了新竹一同一寺的女眾佛學院外，現在高雄佛教蓮社所創辦的華嚴學院，也正在招生準備開學中。其他據說新竹青草湖靈隱寺，宜蘭雷音寺等處，都在準備興辦中，這是多麼值得令人興奮的消息啊！

我們都知道，教育是培養人才，發展事業的基本工作，有教育就不愁沒有人材；教育成功了，也就不愁事業不能成功。

教育工作既然是如此的重要，無怪那些以復興佛教為己任的大德們，要爭先恐後的來創辦社會學校和佛學院了。不過，辦社會學校祇要有足夠的金錢，就不怕不能成功；辦佛學院就不同了，除了金錢以外，還有更重要的，教材和師資兩大問題，不易解決，其理由請申述之如下：

因為佛陀給我們留下來的這份遺產，實在太豐富了，使我們無論教或學，都有不知從那裡下手才好的感覺。因此編輯佛學教課書的要求，在若干年前，就被有心人提出了，但是始終不曾遇到一位大心菩薩，來完成這件工作，不能不說是一件憾事！因為這件工作的迄未完成，使那有心興辦佛教教育的大德們，常常為此發愁，在沒有辦法的情勢下，祇好聽那被請來的教師們，決定他教授的課

程，結果不是嫌深，就是不夠味，教師和學生，雖然都知道那不是道兒，但是又別無他法可想，教師祇好硬著頭皮教下去，學生也祇有糊裡糊塗聽下去，等到三年畢業，對佛法不知所云，這種人力物力及光陰的浪費，真是無法統計。因此我們希望教中飽學之士，能夠發菩提心，蠲除己見，依據佛陀的思想體系，編出一部完整的教材來，解救目前佛教教育界此一荒歉，功德無量！

至於師資，在目前佛教界，更是非常地缺乏。並不是說能夠擔任佛學院教學的人才沒有，而是能夠擔任這份工作的人才，已經輪不到佛學院了。因為本省自從光復以後，佛教的弘法工作，也隨著政府的各項進步，而突飛猛進，各處弘法道場，相繼展開了宣教工作，所有大陸來臺的法師們，幾被羅致一空，現在仍有不少的地方要請法師而苦無請處。因此，各處佛學院，每苦無法請到能夠擔任教學工作的法師，祇好轉請在家居士去幫忙。而居士們大都是有職業的，佛學院既無力完全負擔他們的生計，祇有讓他們兼課，這樣精神既不能集中，課業也就難免不受影響。因此，往往辦了三年學，而毫無成績表現者，比比皆是，這也是當前佛教教育的一大難題啊！

總之，我們聽到有人辦佛學院，就滿心歡喜；但是一想到師資和教材這兩大問題時，又不禁要為他們擔憂！因此，筆者除了誠懇希望一般飽學大德們，能及早完成佛學教材的編輯工作外，更祈求那些弘化一方的大師們，能抽出一部分時間來，到各佛學院中去教學，功德無量！

年制、課程、師資、出路

——健全佛教教育的四大要素——

今天我們所討論的，是「如何健全佛教教育」問題，本人以為這個問題的中心，應該是「健全」二字。因為主席將才曾指定，這佛教教育為僧教育，而僧教育一事，無論在過去的大陸，或在今天的臺灣，並不是沒有人辦，祇是辦的不夠理想，換句話，也就是不健全，因此今刊諸公，才提出這一問題來座談，希能廣集高見，作為今後改進佛教教育的參考。要健全佛教教育，我覺得有四個根本問題，先要做到：

第一、年制：過去從事僧教育者，對年制往往不大重視，致使教學雙方，都不能造成卓著的成績。因為這年制是關係到學校的等級的，按我國的教育體制，列有小學、中學、專科、大學四種，小學的年制為六年，中學則為初中三年，高中三年，專科則為三年，也有五年的，大學則為四年（獨立學院的年制亦同）。過去我們的佛教教育者，不問程度如何，一律稱為佛學院，學院應該是大學了，但又不照大學的體例和年制去辦，可以說是毫無章法，那裡會有理想的成就？因此我建議今後從事佛教教育工作者，在開辦之先，先行審度自己的力量，然後決定所擬辦的學校等級和年制，如是辦小學則決定六年畢業，其他中學、專科、大學等，也必須完全依照國家教育體例規定年制。這樣，教者可以依級傳授，學者亦可按等進修，佛教教育庶可從此走上正軌。

第二、課程：過去的所謂佛學院，除了年制不定外，所授課程也差不多，致使學者有一處畢業，處處畢業的苦悶，這也是佛教教育不能進步的最大原因；同時課程的內容，除普通的佛學和國文外，其他對自然科學、哲學、理化等也嫌太不重視，這也是最大的缺點。現在，我們假如按照國家的教育體例，把佛教學校的年制和等級刻定了，各級學校所授的課程，一定也要比照國家學校排定。不過，我們既是佛教學校，佛學當然要立為主課，但小學和中學必須例外，最多祇能略排佛教的歷史和常識，專科和大學（學院）必

須分科分系，除應修課程外，著重講授三藏教理，外文和宗教哲學，須與佛學立於同等重要線上。這樣，除了可以打破一處畢業，處處畢業的不良現象外，從各級學校畢業出來的學生，也都變成有用之材了。

第三、師資：過去各處所辦的佛學院，大抵是拿老師去就課程，這也是僧教育難以發展的癥結之一。我們要辦好任何一種教育，師資都是非常important的一環，何況我們既按照國家教育體例，規定了各級學校的年制和課程，當然也非要就各級學校所定的課程，去延聘教師不可了。不過，這裡要牽涉到經費問題，因為能對理想課程勝任愉快的教師，不是在發心條件下所能羅致的。換句話說：沒有優厚的待遇，是不容易請到好教師的。何況在這師資非常缺乏的今天，具足發心資格的大德，又是那樣的畸少呢？因此，我覺得要解決這師資和經費問題，祇有請熱心於僧教育的大德們，團結起來，把能舉辦不完整的學校的力量，集合起來，辦一所完整而有理想的學校，這是一個集零為整的辦法，這須要有犧牲小我的精神才能使這個辦法實現！

第四、出路：有人說：本省的出家男眾少，出家男眾中肯進佛教學校的更少，你就有理想的學校，也不容易招到學生，這也是事實。但是，我們對這一事實發生的原因，不妨探究一下。就我個人的觀察，本省出家的男眾少及不肯進學的原因，是因為出家男眾，在佛教社會的地位太過低落的緣故（造成其低落的原因很多，容另文詳述），從事僧教育者，假使能為各級學校畢業出來的學生，安排去處或介紹工作——如念佛會的導師，寺廟的住持，各級佛教會的幹部，佛教學校的教師等，使學生在出院之後，能有機會施展其才華，做他們理想中責任上應做的事業，從而提高出家男眾在佛教社會的應有的地位。這樣，不但達到了培養弘法和住持人才的目

的，間接也提高了本省出家眾的素質，為學生謀出路，也是健全僧教育的一大助力！

以上四點，可以說是健全佛教教育的四大要素，假如能逐項做到，僧教育是不難走上正軌而健全起來的。祇須我教會當局能決心去領導，教中長老們能決心去實行，這些都是並不太難做到的事。又關於年制和課程等問題，我曾因應臺中佛學書院畢業特刊之約，寫過一篇「怎樣辦好現代佛教教育」的拙文，發表在覺生第八卷第九、十兩期合刊上，可以參考。

採取訓練班方式傳戒

今日佛教社，舉辦傳戒問題座談會，筆者很榮幸的被邀參加了，我願將我對傳戒的意見提出來，向老於戒學的諸方大德請教！

為了適應時代的需要，傳戒的方式亟宜改良，古老的傳戒方式太過形式化了，幾乎失去了傳戒的意義。因此，我主張採取訓練班方式傳戒。使傳戒者實現弘揚律學的理想，受戒者能達到他受戒的目的。

這個傳戒方式的辦法是這樣：一、把沙彌、比丘、菩薩三壇戒分三期傳，每壇戒定期一個月。二、受戒者，均須經過嚴格的考試，及格者，方許參加受戒。三、三師七證及堂師，一概改用現代稱呼。例如說戒和尚，可以稱為班主任；羯磨和尚，不妨稱為教導主任；教授和尚，則可稱為訓導主任；尊證堂師等，一律稱為講師。四、訓練期中，要訂定課程表，按時上課。課程可分學科和術科，講經，講律，屬於學科，教授規矩，儀式，屬於術科，無論學科、術科，都須編印講義。五、無論沙彌、比丘、菩薩戒班，均須將所訂課程授完，然後方得正授其戒位。

這個辦法的特點是，著重於經戒的講授，減少繁瑣的儀節。若能依此方式傳戒，不但戒學精神可以發揚，僧格亦可因之提高。

推行宗教倫理教育

覺刊上期，發佈了一則海外航訊，報導星洲新政府，將在各級學校中，增設宗教倫理學科，冀以道德規律，來維繫青年人浪漫的思想，並以之來調整各學校的學風，並組設「宗教委員會」，由教育部副部長西蒂主持會務，該會的小組委員有二十餘名，包括信仰佛教、基督教、回教、錫克教、興都教、孔教等各族人士，從明年起，即將上列各宗教的主要教義，開始教授給各校的學生。讓學生接受宗教教育的薰陶。

從上面的新聞報導及西蒂氏的談話，可知星洲政府此一新的教育政策，含有含有調整學風的作用。按新加坡之新政府成立雖然未久，但已確能做到百事維新，力圖進步之要求，即此一新的教育政策以觀，已能看出此一政府之施政，能從根本上著力，並有深遠之目光，吾人對此一新興國家，實寄以無窮之希望！

因為一個國家的政治能否上軌道，一個社會的生活能否安定，端視教育制度之良窳以為之斷。今之謀國者，往往祇注重於政治、軍事與經濟，很少注意到教育，即有能注意到教育，亦祇注重乎知識技能之傳授，又很少注意於宗教和倫理之講授者。因此，遂使人類道德日漸低落，致陷人類於亘古未有之悲慘劫運。我中華民國，即坐此以貽今日之伊戚！

蓋我國自從國父領導國民革命，推翻滿清，締造共和以後，國人因眩於西洋物質文明之進步，以為欲置國家於強富，惟科學發達之是賴，以是漸漸蔑視民族固有之文化，一惟物質文明之崇尚，尤

其「五四」運動之後，出現「打倒孔家店」，「打倒舊禮教」等口號，人欲橫流，此一慘痛的歷史教訓，吾人如何能夠忘記？

所幸政府遷台後，尚有此一寶島堪作復興基地，使我海內外二千五百萬軍民，人人都能忠勇為國，發奮圖強！

特惜現前政府，過分主張自由，未免忽視了生聚教訓之意義。年來雖在政治軍事方面均有進步，而國民道德，未能重整，致使社會間充滿貪頑淫亂之風，兇殺竊盜案件層出不窮，學校風氣較前尤壞，太保太妹到處橫行，以如此之國民，欲求其能擔負彼中興復國之大業，亦難也矣！

為此，筆者至誠懇切地籲請我賢明當局，正視此一事實，趕快調整學風，推行宗教倫理教育，以改良社會風氣，以糾正青年思想，以保存我國家民族之命脈，以培養中興復國之力量和元氣！因為今天的反抗俄帝戰爭，單靠有形的物質，是不能竟其全功的，必須用倫理道德的精神，去把深染無神毒素的人們的人性救活轉來，才是反侵略最澈底最有效的根本辦法。星洲政府的此一新教育政策，是值得吾人效法的！

現代佛教青年應有的認識與努力

青年是國家的靈魂，民族的瑰寶，時代的先鋒，社會的基石，勝利的象徵，偉大事業的創始人，腐敗落伍的改進者。因此我們一提到青年這個名辭，就會聯想到天真無瑕，活潑進取，慷慨，熱情，不自私，不悲觀，有志氣，有抱負等美好而有力量的印象。的確，青年不祇是人，它簡直是一股無比的熱流，不，它是一份所向無敵的力量。我們假如把這一份偉大的力量集合起來，那就是無功不克，凡事可成！

例如我國青年，當滿清末葉的時候，他們在國父的偉大精神感召之下，開始第一次的大集合，推翻了腐敗的滿清政權，建設了民主自由的中華民國；在民國十六七年間，他們作第二次的大集合，結果打倒了割據稱雄的軍閥，完成了統一大業；在第二次世界大戰初期，他們又作第三次的大集合，終於擊敗了日本強寇，擺脫了數十年來的侵略枷鎖，獲得了偉大光榮的空前勝利！現在他們正在準備再來一次大集合，清算國際侵略者，完成中國國民的後期革命任務：這是我們中國青年在二十世紀中所建立的豐功偉績：又如一七七五年的美國革命青年，在華盛頓總統的領導下，展開了如火如荼的民族解放戰爭，終於擺脫了不列顛人的殖民枷鎖，創建了民主自由的美利堅共和國；再如一七八九年的法國大革命，打破歷來一人（皇帝）專制的惡俗，開歐洲民主自由政體的先河，那是法蘭西青年用熱血和頭顱換得的偉大成果，這是歐美青年在文明世紀開始以來，所建立的可歌可泣的英雄故事！

我們佛教青年呢？說來真是慚愧。不知道是因了出世心切而與世無爭呢？還是畏懼那菩薩道的崎嶇難行，實行明哲保身？無論時代潮流怎樣演變，大家仍然是蒲陀暖坐，我行我素。記得當我國辛亥革命之火，燃遍了整個中國大陸的時候，古老的中國佛教教團，雖也曾為革命餘波所及，在佛法大海中激起了一點革命的浪花，那就是太虛大師和仁山長老的提倡金山改制。經過他們兩位長老的江天一吼，中國佛教青年，才開始有了新生的警覺。於是到處辦佛學院，培育新人才，發行雜誌刊物，鼓吹新佛教運動。當時倒也搞得有聲有色。可惜那些事業，不但沒有成功，並且都像曇花一現似的不久就都息了氣。在抗日戰爭勝利之後，法舫法師應太虛大師之召，由印度回國到了上海，他曾經說過這樣的兩句話，「當我八年前出國的時候，國內佛教正鬧著新舊僧之爭，現在我覺得不但新僧沒有了，連舊僧也不容易碰到一個。」從這幾句話裡，我們可以看到中國佛教革新的成績和它的現狀了。試問，這是誰的過失？這

無疑的是我們佛教青年，沒有能夠認清中國佛教革新的意義，因而沒有盡到我們應盡的責任！現在我們現在我們中國佛教已經面臨到生死存亡的最後關頭的，我們不能再醉生夢死了。復興中國佛教，我們佛教青年是責無旁貸的。我最敬愛的佛教青年師友們！現在我們的責任太重大了，我們的任務太艱鉅了！我們假如不承認自己還是一個有熱血有靈魂的佛教青年則已，否則，我們將要怎樣地提高警覺，認清現實，檢討既往，策劃將來，以便擔負起這一份，時代給予我們的偉大而艱苦的使命來呢？因此，我以為現代佛教青年，應該具有下列各項認識與努力：

第一，痛自檢討：過去我們的事業之所以沒有獲得成功，那是因為我們有了缺點，現在我們要準備迎接新的使命，非把過去的缺點糾正不可。因此，我們各人對過去的一切，都有痛加檢討的必要。例如，我們對改革中國佛教的工作，曾否有過通盤的計劃？我們認為有助於改革，或在實行改革時非做不可的工作或學問，曾否以身作則的去研究，實行？我們對於太虛大師改革中國佛教的各種主張和理論（如整理僧伽制度論等），曾否加以澈底的認知？其中我們認為絕對是的或要做的，曾否依之去做或加以提倡？我們對中國佛教的改革運動，有否堅定的信心？在我們有機會當權時，是否仍沿守著過去我們所認為不前進或不合時宜的作風？我們曾否有過嫉妒他人成功的心理或行為？對於我們所認為可以為我們領袖的長老們，曾否時時親近或請益？這些都是我們成功的重要條件，也都是我們最容易忽略的地方。敬請我有志於革新中國佛教的青年師友們一一檢點之！

第二，亟謀團結：眾擎易舉，獨木難支。現在擺在我們眼前的這副復興佛教的擔子太重了，絕非少數人的力量，所能勝任的。因此，要想展開我們這份艱巨的工作，應該先謀喚起我們的同志，俾能各抒己見，各盡其能，互勉互勸，群策群力，統一意志，集中力

量，在一個主義（慈悲救世），一個目標（復興佛教）之下，加強團結，以收集思廣益，眾志成城之效。在沒有達到預期的目的以前，對那已經離開大陸的師友們，要隨時取得聯絡，對於未能離開大陸的青年師友們，要時以通信或廣播的方式予以慰問，我們祇有忍受一切艱苦，克服一切困難，放棄一己的偏見，犧牲個人的利益。我們唯有這樣做，才有成功的希望！

第三，努力修學：佛教的靈魂是般若，般若就是智慧，智慧有根本智和後得智，根本智為所顯德，去妄以顯真；後得智為所生德，修學以生發，華嚴經云：「般若是諸佛母。」沒有智慧，根本就不能學佛，何況做一個住持佛教的僧青年呢？尤其在這科學昌明的二十世紀，我們假使祇會幾句口頭禪的佛學，或者能寫幾句白話文，那是不夠負弘傳責任的；必須對其他的科學哲學，乃至聲光化電等一切學問，都要有一個大概的認識，要能實行「法門無量誓願學」的弘誓，才能收到「知己知彼，百戰百勝」的效果。至於修持的一方面，那是更重要了，因為「信解行證」是學佛人的四個階段，有信解是對佛教謀取認識的先決條件；行證則是取證佛果的必要功夫。我們說食既然不能當飽，那麼也就沒有但解不行而能取證的道理。因此，我們平時必須注重修持。我們假如能從修學的一方面，生起後得智，再從去妄的功夫上，證到根本智，那麼對於弘護佛教，是有莫大的力量與裨益的。我國佛教史上有名的三武一宗法難，就是靠那些修學俱深的大德（北魏之曇始、曇曜，北周之知玄、道安，唐之法寶、玄暢等）們的大智慧、大神力挽救復興的：我們要能效法那些先賢的為法忘軀的精神，中國佛教才有希望！

第四，國教並重：歷史早已告訴了我們，中國是佛教的第二祖國。因為佛教傳入中國，已有二千多年的歷史，它不但對中國文化有著很大、很多的貢獻，同時它本身也被中國的風俗習慣所熏染，而改變了它原來的面貌，佛教既和我們國家結下這樣不可分解的

緣，那麼國家與佛教，早已有了不可分的親密關係。現在我們的國家，卻又與佛教遭逢著同樣的命運。因此，我們現在固然要做救佛教的工作，同時也應該努力參加救國家的工作！要知道，我們雖是佛教徒，但也是國民一份子，佛教本身雖不分國界，但在沒有宗教信仰自由的國家內，佛教也是無法存在的；我們既然追隨政府來到台灣，那麼我們對於救國工作，也已成為分內事了。不過，我們因了教條的限制，不便直接走上前線抗敵，但是關於後勤工作，例如組織救護隊救護傷患，組織軍中宣慰團，隨時布教和慰勞，組織國際訪問團，向海外華僑及民主國家，宣揚政府的國策，爭取愛好自由的民主國際友人及僑胞的同情與支助！這些工作都是我們應該做的，我們要隨力隨分的把它建立起來。我最敬愛的青年師友們！現在正是我們報國恩，佛恩，父母、師長恩，乃至一切眾生恩的時候，我們要認清現實，我們要及時努力！

(載於人生月刊第三卷第六期)

從供奉佛像說起

佛像為代表住世三寶之一的佛寶，是我們信仰的象徵，也是我們修學的對象。因此，凡是已經皈依三寶，做了三寶弟子的人，家裡都應該供奉一尊佛像或菩薩像，以便瞻視頂禮，觀摩紀念。不過，我們對於佛菩薩像，不供奉則已，要供奉一定要很恭敬的供奉，這恭敬是表示對佛菩薩信仰的虔誠和尊重。佛教徒對佛像一定要能恭敬的供奉，才能表示他對佛教的信心專誠不二。

因為國運的蹇剝，致使一般國民喪失了自尊和自信的心理，彼膚淺庸俗者流，認為什麼東西都是外國的好，總以能說幾句外國話，或者穿用幾件外國出品的衣物為時髦；對自己國家的一切，都似乎不屑一顧，甚至連對自己的祖宗，都表示懷疑而輕視，家裡能找到一兩張洋人畫像掛起來，那怕牠是阿貓阿狗，都像值得神氣和

驕傲似的。這實在是一個可悲的現象！因為這種怪現象，瀰漫在社會上，使得那些向來對佛法有著深切的研究和認識，對佛教有著真誠的信仰和愛好的正人君子們，也為了怕被人家譏為迷信，笑為落伍，而不肯公開承認自己是佛教徒，更不肯將自己所信奉的佛像和菩薩像，堂堂正正地供奉在他（她）們的客廳裡，大抵是選擇一個比較偏僻的地方，安置一張供桌，供奉著他（她）們認為所應該供奉的佛像或菩薩像。這是我在訪問幾位信徒之後，所得到的一個不愉快的印象！其實，他（她）們這種觀念是極其錯誤的，實在有加以解說和糾正的必要！

第一、宗教信仰自由，信佛並不落伍。我們是民主國家，憲法上明文規定了「人民有信仰宗教之自由」。佛教是世界三大宗教之一，它擁有五億以上的教徒，教區已經遍布到全球各地，它的教義在三大宗教中，是最超特而精深的，充分發揮出宇宙人生真理的奧祕，它是值得我們信仰的，不，我們能有機會信仰佛教，那才真正值得驕傲呢！同時今日世界既是三教並行，那麼你信你的教，我信我的教，誰能譏笑誰呢？還有，在現代政治家的心目中，認為宗教是組成社會國家的重要因素之一，而現代人類生活中，宗教活動也已佔著比較重要的一部份，宗教信仰既為人生所必需，而信仰佛教又是那樣的難能而可貴，那末，誰還有資格來譏笑我們呢？錢穆教授說：「我們要解決自己的問題，應該回過頭來先認識自己，若要認識自己，應該用理智來看看自己以往的歷史」。佛教雖非產自我國，但傳來我國已有了近兩千年的歷史，我國早已成為佛教第二祖國，佛教文化與我國文化，也早已匯合而成為世界傾慕的東方文化。那末，我們信奉自己國家的宗教——佛教，正是愛護自己的國家，發揚自己國家的文化。這樣，人家不但沒有資格來譏笑我們，並且還會格外地崇敬我們的偉大人格；我們學佛不但不落伍，並且還是最前進的文化鬥士哩！

第二、三寶為最吉祥的象徵，信佛才是正信。佛經上說：「世間諸法之中，三寶為最吉祥物。」三寶就是佛、法、僧的總稱。佛法僧為什麼是世間最吉祥物呢？因為佛是覺悟的人。覺悟的對面是迷惑，人能覺悟則凡事清楚明白；迷惑的人，就處處暗滯。佛代表著光明和智慧。古德說：「佛是闇夜中的明燈；苦海中的舟航；火宅中的雨澤。」佛的光明智慧，能照破黑暗和愚痴，所以最為吉祥；法是佛說的諸法真理，它是破除眾生迷惑暗滯，離苦得樂的方法，所以佛法，也是最吉祥的；僧是奉行佛法，代佛傳播光明種子和智慧消息的使者，所以依佛法修行的僧寶，也是最吉祥的人。三寶既是覺悟和光明的象徵，也是令我們人類，乃至一切眾生，超凡入聖的橋樑，那末能夠信仰三寶，這正是福氣！我們能夠供奉三寶，更是功德無量的事。不過，現在距離佛世已遠，我們不能親承供養，實深遺憾！幸有佛菩薩的慈容寶像，正是住世三寶的具體象徵，我們為了求取覺悟，破除痴暗，所以我們對它應該恭敬供奉。但是，有一點我們要特別注意：就是我們供奉佛菩薩像的目的，是在崇拜佛菩薩慈悲救世的偉大精神，在效學佛菩薩覺悟，光明，完整的人格，我們不是希望佛菩薩代我們受罪，也不是要想佛菩薩賜予我們什麼，更不是駭怕不供奉或得罪於它們就要受到懲罰；因此，我們供奉佛菩薩，是有著最聖潔，最崇高的意向，絕不是諛神媚鬼的迷信舉動。所以我們的供奉佛像，禮拜佛像，是絕對的理信，是純潔的正信。譏笑我們迷信的人，他是沒有懂得這些道理，也許他們本身正是一個迷信的人！

第三、如法供養三寶，功德最不思議！供養三寶的功德，誠然是不可思議的。但是要能供養得如法，那又不是一件容易事了。因為一談到如法，最低限度，要注意到兩點，一是事相的清淨莊嚴，二是理性的如理合法。講究事相供養的以地藏經較為詳細。地神護法品說：「我觀未來及現在眾生，於所住處，於南方清潔之地，以土石竹木，作其龕室，是中能塑畫，乃至金銀銅鐵，作地藏形像，

燒香供養，瞻禮讚歎，是人居處，即得十種利益，何等為十？一者土地豐壤，二者家宅永安，三者先亡生天，四者現存益壽，五者所求遂意，六者無水火災，七者虛耗辟除，八者杜絕惡夢，九者出入神護，十者多遇聖因」。較量布施功德緣品說：「未來世中，若有善男子善女人，遇佛形像，菩薩形像……布施供養，得無量福，常在人天，受勝妙樂，若能迴向法界，是人功德，不可為喻……遇大乘經典，或聽聞一偈一句，發殷重心，讚歎恭敬，布施供養，是人獲大果報，無量無邊，若能迴向法界，其福不可為喻！」注重理性供養的當推華嚴經，普賢行願品說：「……諸供養中，法供養最。所謂如說修行供養，利益眾生供養，攝受眾生供養，代眾生苦供養，勤修善根供養，不捨菩薩業供養，不離菩提心供養。善男子！如前供養無量功德，比法供養一念功德，百分不及一，乃至優波尼沙陀分，亦不及一，何以故？以諸如來，尊重法故，以如說行，出生諸佛故，若諸菩薩行法供養，則得成就供養如來……。」這是修供養法的最高境界；我們能照上文所說的如法修行供養，事理融會，自利利他，這種功德，的確不是任何功德所能及的。這樣具有偉大意義的事情，我們應該發願，生生世世的去做，還怕什麼人來譏笑呢？

一般的人，總是隨俗浮沈的。學佛的人，要能養成特立獨行的性格，對社會風氣，能轉移更好，不然的話，也要能做到和而不流，自己要有主宰，舉凡自己認為合情合理的事，或從聖教量中，及師友處，得到的啟示，認為是學佛的人非做不可的事，我們就要拿出勇氣來努力去做，對於他人的譏毀或稱譽，都要能夠淡然處之。這樣，自己的修持工夫，才能得到成就。我希望我們的教友們，能夠了解這一點，把頭抬起來，把胸膛挺起來，打破世俗社會的稱譏毀譽之牢關，把佛像或菩薩像，恭恭敬敬的供養到你們的客廳當中去，讓你好如法供養，讓你的親戚朋友們，也能因瞻禮聖像而獲福！

(載於中國佛教第一卷第五期)

從大專學生熱烈研讀佛書說起

佛教不重視青年，青年不了解佛教，這是過去佛教與青年、青年與佛教的兩重關係上，所存在的一種不合理，也是不應有的現象。所幸，時至今日，這種令人遺憾的現象，已經不復存在了。

由於近年來，我佛教中，負有弘法責任的大德法師和居士們，在體察到佛教需要青年的這一事實的重要性後，業已運用種種方便，把佛教介紹給了青年。而那些純潔無邪的青年，也熱烈的渴慕著佛法，研讀著佛書。我們祇要一看各地念佛會及佛教道場中，那些男女青年們，紛紛地皈依到佛陀的座下，以及那些佛教青年們，對弘傳佛法所發揮的那股如火如荼的熱情與精神，就可以證明此一事實的真實性！不過，那是社會青年的一方。至於學校青年，尤其是大專學生，直接參加到這個新佛教行列裡來的還不太多。為此，有識之士，莫不以如何把佛教介紹給大專學生，讓他（她）們也能沐浴在佛法大海中為急務。這一個偉大的理想，現在也已經有了初步的嘗試，並且得到了相當的成功。

這一件功德的成就，周子慎居士的貢獻最大。因為自從他在去年十二月間，把「佛說八大人覺經略註」（我們現駐越南領事廖德珍居士註），大量印贈給各大專學生研讀以來，已經普遍引起了各大專學生，對佛書的研讀興趣，並且紛紛地發表研讀心得報告。到目前為止，已於各佛教刊物發表心得報告文章的計有：臺灣大學哲學系張尚德君，師範大學國文系的吳怡君及林東山君，法商學院地政系的許仁舉君，淡江大學文理系的許信傑君，東海大學（按此為基督教會學校）經濟系的王驥君，農學院農化系的歐陽鵬君，師範大學史地系的蔡炳枝君，臺灣大學醫學院藥學系的范進福君及張泰隆君等二十餘人之多。這二十餘位發表心得的同學，所選讀的科系

固然不同，他們原有的宗教信仰也各有異（例如張尚德君本來原是信上帝教的），但是他們在研讀了佛書以後，得到的解悟幾乎是完全一樣的。他們一致的認為，佛教是合乎科學，具有崇高哲理的宗教，他們並一致的呵斥，那些誤認佛教為消極、迷信、厭世的人們的不智！他們更大聲疾呼的希望國人，乃至世界學者們，趕快起來研究佛學，弘揚佛理，用佛法來挽救世界人類的苦難！

由於以上這一事實的展開，除了加強了弘法者的信心，鼓舞了整個佛教信徒的情緒外，更使筆者獲得了如下的幾點認識和感觸：

第一、過去的弘法者們，差不多都認為對青年傳教是困難的。從以上這些事例看來，這一疑慮已經不復存在了。相反地，還使我們體認到，對青年傳教，甚至比對中老年人傳教，還要容易。因為青年人，到底是最富有追求真理的熱忱的，也是理智重於感情的，祇要是真理，他（她）們總是會認真接受的。

第二、過去的弘法者們，有時或認為對青年傳教，沒有多大的意義。由於社會青年，乃至大專學生的熱愛佛教，和勤懇地研讀佛書，也根本否定了那種不正確的想法；並且更令人體認到，唯有能對青年傳教，才會使佛法光大，慧日重輝！因為唯有青年人，才是富有研究發揚的精神，佛法的妙義，在今天是更加需要青年來研究和發揚的了。

第三、過去的弘法者們，幾乎一致的認為佛經太深，不容易被青年人所接受。根據各大專學生，在研讀了佛說八大人覺經後，紛紛發表心得報告這一現象來看，這一重顧慮似乎也是多餘的了。因為在那些心得報告的文字當中，每一位同學，差不多都已經能夠把握住了經義的中心，有的甚至還發揮出了，非常寶貴的理論和意見。

根據以上這幾點認識，筆者更願意提出兩點希望：

第一、筆者希望從事弘法工作的諸方大德們，今後要把青年作為弘法對象的第一目標，多多把佛法真理向青年傳播，因為無論是延續佛陀慧命，發揚祖國文化，乃至改良社會風氣等，任何一方面來說，這都是非常重要的。今天佛教法運的不振，祖國文化的衰微，社會風氣的敗壞等，都是由於過去的弘法者們，沒有重視青年的原故。假如我們能使青年，對佛法建立起相當的了解和信仰，那麼對以上這些問題，將不難獲致補救的實益！

第二、筆者希望青年朋友，尤其是學校青年，能夠跟我們合作，努力研讀佛經，用佛法的真理，共同來啟發我們的智慧，培養我們的德性和人格，共同為發揚佛法勝義，搶救迷途眾生，維護祖國文化，復興中華民族，建立新的真善美的社會風氣，安定人心、淨化人心而努力！

(載於中國佛教第二卷第十二期)

從中美學生求問佛法說起

今刊這一期，同時發表了兩則學校青年求問佛法的新聞：一則是報導臺北女子師範學生曾夢影、李夫密二君，因讀今日佛教雜誌，得到啟示，特別前往北投今刊編輯部，向該刊主編妙然法師，求問佛法。那則新聞中說：曾李二君，向妙師訴說，他們的家裡，世代信佛，他們對佛教亦甚傾信，祇苦無處問研佛理，俾對佛法得一正確的認識，從而建立正信。他們並希望用佛法真理，去做他們今後做人做事的方針，他們以為佛教是最適合我國國情的宗教。他們並說：佛教具有著高度的文化和道德價值，因此，他們才選定佛教來做他們的宗教信仰的。妙師見他們一片真誠，除略予淺近的佛法開示外，並各贈予他所著的碧雲集一本，曾李二君始歡喜而去。

另一則是報導臺北美國學校，高中部學生白伯克等七人，因讀我國歷史而得知我國為一佛教國家，因而要求他們的歷史老師，丁愛博先生，帶他們到佛寺中去求問佛法。那則新聞中說：臺北美國學校高中部學生白伯克、鮑凱蘇珊（按即美軍顧問團副團長鮑凱准將的千金）、韓嘉利、范瑞菲，鄧佳克、邵敬奇及康明先生等七人，因讀我國歷史，知我國為一佛教國家。他們為了要了解佛教，特地要求他們的歷史老師丁愛博先生，帶他們到佛寺中去求問佛法，丁先生乃於本月二日，帶他們到善導寺求法。是日適值星期日，今日佛教主編妙然法師，佛教青年發行人蓮航法師，以及筆者均在該寺有事。當丁先生等一行抵達該寺後，該寺監院悟一法師及住持演培法師特予接見，並介紹妙蓮諸師及筆者，與彼等見面，該生白伯克等，當即提出佛教的主旨，及淨土和禪宗有何不同等問題來，向演師請教，演悟二師因是日適有其他要事，乃推請妙師與筆者為他們解答，筆者為他們講說淨土和禪宗的分別，妙師則告訴他們以佛教傳來我國之歷史，及佛教各宗派之大概，均由丁愛博先生翻譯英語，彼諸人中以白伯克同學最善發問，故領悟較多，康明先生因曾住過日本，故聽來亦頗入神，其他諸生均面露奇悅之色，這是初聞佛法的表情……。

筆者讀了這兩則新聞，內心裡深深地憬悟到，過去我們佛教忽視青年，尤其是忽視學校青年的非是。也使我們深深的體認到，青年對佛法的渴求情緒，是不亞於中老年人的。同時更使我們，深深地感覺到，佛教急須要向青年傳播，以培養佛教的新血輪！

談到佛教的忽視青年，那祇不過是晚近以來的事，印度的初期佛教，及我國的早期佛教，都是非常重視青年的，也可以說，佛教就是青年創立起來的。因為我們的教主釋迦牟尼佛陀，他十九歲出家，三十歲成道，成道以後就到處說法度人；華嚴會上的主角之一——善財童子，亦以十九歲入道，遍遊百十城，而拜訪了五十五

位大善知識，即身成辦佛道大事。我國的聖僧玄奘大師，幼年就出了家，二十多歲時，就登座說法；太虛大師在二十多歲時，也已經道學成就、名振當時了。總之，凡是曾對佛教有過偉大貢獻的高僧，都是在很年青的時候，就奠定了他的學業和事業基礎，同時他們都非常愛護青年，重視青年和誘掖培植青年的。祇有那些妄自尊大，不切悲心的自私自利者，才真正是忽視青年和不要青年，佛教就糟在這些人手裡！

說起青年人對佛法的渴求情緒，在天賦的本能上就是很高張的。因為青年的感情是純潔的，他沒有太多的顧慮，他祇知道求真、求善、求美。因此，當他一旦發現到，佛法是世間上最高無上的真理時，他就不惜犧牲一切以追逐爭取的，善財童子的百城煙水，玄奘大師的冒險犯難，不都是純潔青年的朝氣熱情，所鼓動起來的嗎？所以我們說，青年人追求佛法的情緒，是不遜於中老年人的！

因此，筆者覺得，唯有把菩提種子，播向青年園地裡去，才能得到豐碩的收成；唯有集中青年的力量，才能使衰頹的佛教復興！我們都知道：人衰老了，要藉新的血輪的補充，才能延續他的生命；佛教青年就是佛教的新血輪，接引青年學佛，把佛法介紹給青年，就是培養佛教的新血輪，佛教有了足夠的新血輪，佛教就不愁沒有復興的機會！何況現在由於人類的智慧，日有進展，迫使那些追求真理的青年群，都走向了佛教這一邊，希望我負有領導佛教責任的大德們，趕快向這些可愛的青年群，伸出援引之手吧！

印藏會決定影印續藏了

中華佛教文化館，印藏委員會，所發起影印的日本新修大正大藏經，正篇五十五大冊，自四十五年八月開始宣傳，十一月出書以來，迄今年三月已告全部完成。這一件偉大而艱巨的工作的能夠順

利成功，不但博得了海內外佛教人士的非常稱讚，同時也堅強了從事佛教復興工作者的無比的信心。

不過，這部日本新修大正大藏經，全部是一百冊，分為正續兩篇，正篇五十五冊，續篇四十五冊，現在該會所影印完成的五十五冊是正篇，還有四十五冊的續篇沒有印，以印藏的全部里程來說，該會到目前為止，才走了一半路。因此，自正篇影印完成以來，關心佛教文化事業的人，莫不企望著影印續藏的消息！現在，該會已經決定繼續影印續篇了，為了加強人事，並特增聘煮雲、星雲、廣慈及筆者等數位法師為委員，並請煮雲法師等組織環島訪問團，訪問已訂正藏的各附印戶，並宣傳繼印續藏之意義，這可以說是本年度自由中國佛教界的一件極令人興奮的大事。

續篇大藏經，與正篇大藏經有什麼不同呢？大體上說，正篇中正文多，續篇中註解多。特別的是，續篇中有十二冊，全是各種有價值的佛、菩薩的圖像，還有我國古德先賢對各宗註疏的佚本，這裡面也搜羅了很多，續篇大藏經的價值，可想而知。

續篇大藏經的影印辦法，聞該會常委之一的東初老法師，曾建議揉合卍字及大正兩部續藏為一部完整的續藏，其辦法是就兩部續藏中，去同取異，按次整編，捨去佛像，亦可成一百冊。後經與蔡念生，張少齊等法師居士商量的結果，認為此次該會既是影印的大正大藏經，當以照原本影印，不事編刪為原則。況揉合兩藏而為一篇，一定很費時日，不是可以草率從事的。因此，決定此次影印的續藏，仍以大正藏的續篇為藍本，如果這部大正藏全部完成之後，條件具足的話，再事影印卍字續藏。這也是一個有意義的決定。

筆者聞悉這些寶貴的消息之後，除了對該印藏會諸公的力排眾難，一心一德的為這人類的智慧寶庫——大藏經繼續發心，以成全

璧的偉大精神，表示崇敬外，更願提出幾點意見，以供印藏會及各附印戶參考：

一、印藏會諸公，既然抱著發揚佛教文化，延續佛陀慧命的素願，從事這印藏的神聖工作，當然以能做到盡善盡美為原則。但是這件事的頭緒既多，而時間又長，更為了減輕各附印戶的負擔，而力求節省開支，自然難免照應不周，忙中有錯，因而有正篇中的錯字，錯頁等現象，致貽讀者以疏忽之譏。這次影印續篇時，望我負責督印之大德特別注意，在可能範圍內，不妨略加人手，以力求其完善，功德無量！

二、發行方面，過去國外用瓦楞紙盒裝寄，國內則僅包以牛皮紙，經過郵務人員的粗心攢拏傳遞後，經到讀者手上時，往往遍體鱗傷，破損不堪。今後寄續藏時，若能國內外一律用瓦楞紙盒裝寄，以保持法寶的莊嚴完好，即使另向附印戶收取幾文紙盒費，想亦不成問題，希望該會能注意做到。

三、踴躍附印，以襄盛舉。這是要各附印戶繼續發心的，前面說過，大正新修大藏經的全部是一百冊，已經附印正篇大藏經的各附印戶，為使這部希有的法寶完整起見，當然要繼續附印續篇。即使沒有附印正篇的，不妨附印一部續藏。因為前面也曾說過，續篇裡面註解多，而佛菩薩的圖像尤其可貴。因此，無論從研治佛法方面，或供奉法寶方面來說，續篇大藏經，都有參加附印的必要和價值，望我正藏各附印戶及正信教友們，除自己應該踴躍附印外，並望能多多介紹同道們附印，以期及早完成這一椿盛事。

為繼印續藏敬告教友書

親愛的教友們：

你們還記得吧？本會在四十四年的八月裡，曾組有一個環島宣傳團，由南亭老法師領導，前往全省各地，向各位宣傳過影印佛教大藏經的偉大意義，也曾荷蒙各位，給我們以熱烈的響應，經過了兩年又四個月的奮鬥，總算沒有辜負各位的囑託，已經順利地完成了這一神聖而艱巨的印藏工作。這不但博得了海內外佛教人士的讚譽，同時也增加了從事復興佛教工作者的信心。我們除了感謝佛天三寶的加被洪恩外，還得感謝各位給我們的鼎力協助！

不過，我們所影印的這部大藏經，是以日本的新修大正藏為藍本的，這部大正藏全部是一百冊，分正續兩篇，正篇五十五冊，續篇四十五冊，我們當初發起影印大藏經的時候，為了顧到各附印戶的負擔，沒有敢將全部大藏經做一次付印，僅就全藏中提出了一個影印正篇的計劃和預算，現在我們所影印完成的也就是大正藏的正篇五十五冊，還有續篇四十五冊沒有印，以印藏的全部里程來說，本會到目前為止，才走完了一半路，在各附印戶方面來說，也祇請了全藏的一半。因此，自從正篇大藏經印成後，關心佛教文化的人們，莫不企望著影印續篇大藏經的消息，已請正篇大藏經的各附印戶，也紛紛來函要求繼印續篇，本會為了答謝諸方的盛意，以及圓滿印藏的功德，已經決定繼續影印續篇大藏經了，為了加強實力和宣傳工作，特增聘煮雲、成一、星雲、廣慈等法師為委員，並請煮雲法師等組織環島訪問團，訪問正篇大藏經各附印戶，並宣傳繼印續篇大藏經的抱負和希望，這該是各位所樂於知道的一項好消息！

正篇大藏經和續篇大藏經有什麼不同呢？正篇中經文多，續篇中註解多，特別的是續編中，有十二冊，全是各種佛菩薩的聖像，還有我國古德先賢們所撰各宗註疏的佚本，這裡面也蒐集了很多，續篇大藏經的價值由此可知。無論從研讀、供奉和使法寶完整各方面來說，都有繼續影印和參加附印的必要！我們要知道，經濟的困難是暫時的，而請藏的機會是千載難逢的，在個人方面來說，我們

祇要每天節省四元錢，就可以達成請藏的願望；在團體方面來說，我們不妨組織一個請藏同願會，集合多人的力量，完成請藏的功德，以有限的金錢，獲無量的福德，這是一件具有非常意義的盛事！

至於附印的辦法，還和正藏一樣，詳細請參閱本會所印發的附印單。

各位親愛的教友們！佛教大藏經，是我們東方民族文化的遺產，也是指導人類正確生活，挽救世界劫運的無上法寶，敬希我熱心佛教文化的教友們，除自己踴躍參加附印外，並望多多介紹你們的親友參加附印，使得這一件印藏盛事，能夠早日完成，功德無量！

維護法寶續佛慧命

——為呼籲教友儘速參加附印續藏而作——

中華佛教文化館印藏會，為求法寶完整繼續影印續藏，曾請煮雲法師及筆者等組織環島訪問團，訪問臺澎區所，有附印正篇大藏經的各訂戶，並勸導繼續附印續藏，我們經一個多月的奔走，訪問和宣傳，現已圓滿歸來。在訪問期間，曾受到各地教友的熱烈歡迎與支持！我們這次出動訪問和宣傳的結果，得到一百八十餘部的附印者，尚有成績，這是大家工作的認真，以及各地教友們維護法寶的熱忱表現！

但是，據印藏會負責人說：該會擬訂的附印截止日期為七月三十一日，目標是附印者滿了五百部就開始付印，現在截止的日期已屆，而附印者的數字，離目標還很遠，因此，恐怕無法按照原訂計劃進行付印，這實在是一件令人悵惘的事！

按佛教的大藏經，不但是我們佛教徒的一部無價法寶，同時也是東方民族的文化遺產，人類的最高智慧寶庫，人們道德生活的正確指南，佛教有了它，三寶（佛法僧）才能具足，國家民族有了它，文化才能發達，世界人類有了它，人智才能開展，和平才有保障，家庭社會有了它，人們的道德生活才能昇華：因此，過去的聖君明主們（明之永樂帝，清之順治帝等），對刊印佛教大藏經一事，莫不傾其全力以推動，僧俗學者們（如宋之法珍比丘尼，民國之哈同等），對刊印佛教大藏經一事，也莫不盡心盡力以完成，大藏經的價值！

當這世界高喊道德重整，人類智慧日求開展，佛陀聖教亟待復興的今天，文化館的諸位大善知識們，能夠組會印藏，實在是一件適時應機的大功德事。凡我佛教教友，乃至文人學士們，均應在「維護法寶，續佛慧命」的大前提下，來努力參加附印工作，以期早日完成這一件神聖而偉大的印藏功德才對！但是，我們訪問團，這次所訪問的許多正藏訂戶中，深明大義，隨喜參加附印的，固然佔著大多數，但未能瞭解到印藏，以及繼印續藏的重要性的，也還有不少其人，這實在是不應該有的現象！

因為，我們從上述「維護法寶，續佛慧命」的大前提來說，固屬應該盡力參加附印，以使大藏法寶早日印成，流通世界；若從使這一部法寶全部（全藏一百大本，正藏五十五本，續藏四十五本）完整來說，也應該毫無考慮的來參加附印；有的人說，我自己根本沒有時間或能力來看藏經，我請大藏經的目的，不過是要寄附給寺院去供人閱讀的。那麼從這寄附功德，或成就他人閱藏來說，更應該趕快參加附印，以免供人以斷篇殘簡之譏；還有些人託詞財力不足，不肯繼續附印續藏，這個問題，簡直不成其為問題。在訪問團的告教友書中，曾就此問題為大家假設了兩個辦法，一是約個人說，每天節省四元錢，二是約團體說，若約十二人組一請藏會，每

人每個月祇須付出十元錢，花費如此少數的金錢，就能完成附印大藏經的功德，這又有什麼困難呢？

總之，印藏會的能及時印藏，供世界人類以特種的精神食糧，這固然是有大功德；而發心參加附印的人士，協助完成此一盛事，功德亦復不小！現在印藏者與請藏者雙方，既已合作成就了正藏功德，自應繼續合作影印續藏，以使法寶完整，功德圓滿。不然，人家會譏笑我們做事有頭無尾，或者說我們對法寶沒有信心。尤其是日本人，將會批評我們說：中國佛教徒沒有毅力，自己修訂的大藏經尚未能成功，連影印我們現成的大藏經也祇做了一半，真是沒出息！筆者為了顧念及此，特再為文呼籲，望我全體教友，乃至政府當局，社會學者，本著「維護法寶，續佛慧命」的初願，儘速參加附印續藏，俾此一偉大而神聖的工作，早日完成，功德無量！

佛教美術出版了

北投中華佛教文化館東初法師，為了保存國家民族文化，發揚佛教美術價值，特蒐羅公私收藏之歷代精品，及各地保存的古蹟珍藏，攝影彙刊編印中華佛教美術，藉使國人在這一部美術書中，知道自己國家民族文化的超邁，從而興起共同維護國家民族的文化，挽救國家民族的厄運；同時使彼海外僑胞，友邦人士，知道我中華民族文化的優越，從而倍增精神物質支援，使我中興復國之大業，得以早日成就，東師的這一舉措，實在具有著莫大的意義！

談起我們中華民族的文化來，它具有著悠久而且光榮的歷史，它也具有著令人懊傷和痛心的故事。從它的歷史方面說，我中華民族立國五千年，為世界四大文明古國之一，在這悠久的五千年中間，無論在建築、雕刻、繪畫、發明等各方面，都曾有過特殊的貢獻，放過驚人的異彩。例如秦始皇興建的萬里長城及阿房宮，隋煬帝開闢的千里運河，乃至歷代高僧興建的佛寺寶塔等，都是神匠獨

運，巧奪天工的偉大建築；又如唐人手寫的佛經，大同雲岡的石刻佛像，燉煌石室的壁畫，乃至歷朝名人的畫像，莫不神偉精妙，價值連城；至於黃帝的指南針，蒙恬的造筆，蔡倫的製紙，畢昇的活字印刷術等，更皆是偉大的發明，永久造福於人類：這些都是我中華民族特有的精神，以及我佛教思想高超的智慧，兩相激盪融合所產生的結晶！它們共同為世界人類，遺留下永不磨滅的恩澤和光榮。這份偉大的光榮，是屬於我們中華民族的歷祖歷宗的。

特惜身為炎黃子孫的我們，太不爭氣，對自己祖宗所遺留下來的那些光榮和家業，從不知道愛惜，甚至橫加暴殄與摧殘！例如精巧雄偉的阿房宮，一把無情的戰火，使它祇留給我們一個好聽的名字；大同雲岡等地的石佛，也在歷次的戰爭中，或任外人的偷竊

（日本軍閥曾在第二次大戰期間，偷鑿去很多名貴大石佛頭），或為無知軍民的破壞，使彼無價的歷史名作，處處殘痕，破損不堪！最使人感到痛心的是在民國初年的軍閥混亂時期，據說曾有英法德日等列強的商旅學者，深入我敦煌石室等文化重地，隨意劫取我名貴的歷史文物，有一次英國商人，因用大車偷運我石室寶藏，始為我政府人員所發現，交涉結果，在賠償其劫運全部費用的屈辱條件下，乃得爭回了一部份。經過那次教訓之後，我政府始知彼所藏者，皆是國寶，因而派人監守保護，但已大部殘缺不全了。英法德日等國家的博物館中，現在都藏了我唐人寫經，敦煌壁畫、雲岡佛像等名貴文物的珍品。外人不惜豪取強奪，為的是欲得其無價之珍，而我們自己的寶物，竟不知保藏愛惜，使之任人劫取，流落異邦，這是多麼令人痛心的事啊！

目前，大陸那些歷史國寶，不知變成什麼樣子了，使人不勝依戀之思，懷慕之感！所幸我政府當局不畏艱難，毅然決然領導號召我們一致為維護民族文化而奮鬥。我政府教育部長張曉峰先生等，更將從日德佔領區爭取出來的歷史文物，假臺北、霧峰等地，

闢館陳列，供人瀏覽，冀藉此喚起國人，認識自己的歷史和文化，共同為重整自己歷史文化而努力。這是極其明智而且富有深長意義的措施，曾經博得國人一致的讚許！

現在，中華佛教文化館，東初法師的編印中華佛教美術，其宅心實亦與此相同，並且還有傳之久遠的意義，所以這一部佛教美術的印行，不但是為了發揚佛教美術的價值，同時還大有助於維護民族文化的復興。據說這部佛教美術共分繪畫、雕刻、碑版、法器等四部，今第一繪畫部已經出版了，其內容是蒐集唐宋以來，歷史名家，所繪製的各種佛菩薩聖像，總共一百七十餘幅，均是極其名貴的佳構，加之印刷精美，裝訂古雅，顯得特別莊嚴，真是不可多得。俗語說：良好的開始，就是成功的一半。我們希望東初法師，繼續努力，早日完成其他三部，使成完璧。發揚國光，昌明象教，其功德真是不可思議！

寄望於佛教寫作協會

自從青松法師的「建議組織佛教作家寫作協會」一文，在覺刊第四十八期發表以後，曾引起許多佛教作家們的特別重視，如文珠、胡國偉、竺摩、楊仁先、上官慧劍等法師居士，均曾紛紛為文響應此一建議，有的提供組織辦法，有的強調組織重要，有的熱盼此一組織早日成立，並一致推舉青松及筆者為發起人，更要求我倆，負責籌劃一切。

我和青師在各方的敦促與鼓勵下，乃積極展開徵求教中志同道合的作家們為發起人，且已於本月十二日假善導寺召開了第一次發起人座談會，會中除決議暫改名稱為佛教寫作協會，及繼續徵求發起人，並推請籌備委員外，同時還初步擬定了此一協會的重要工作目標，計有：聯絡寫作者的感情，交換寫作意見，研討寫作方針，切磋寫作技巧，鼓勵並指導青年寫作，輔助寫作者出版書籍等多

項。這些工作，都是今日佛教界，很少有人注意而又非常需要的工作，由於與會諸公的及時而具體的提出，並決議了這些寶貴的意見，作為該會組成後的主要工作目標，頓使我們對此一協會，生起了無窮的希望。

近十年來，佛教文化事業的發達，可以說是足夠令人興奮的。由於佛教文化發達的刺激，更產生了許多新的佛教作家，這也是一個可喜的現象。但在這許多作家中，因了缺乏組織和連繫的關係，所以大抵是採取自由寫作的方式，就是想到什麼就寫什麼，並沒有一定的方針可言。也有的寫作態度過於隨便，根本不去注意那技巧問題。至於鼓勵或指導佛教青年們寫作，從來就不曾有人去注意這回事，這些也都是無可諱言的事實。我們也可以說，這就是佛教寫作，沒有能夠配合佛教文化事業進步的原因之所在。

因為寫作方式的太過散漫，致使目前從事弘傳佛教的工作者們，得不到適當的作品，去接引不信者和啟發初信者，也無法去糾正邪信者的錯誤，以及給予徬徨在諸教中間的人們，以明確的指引與啟示，更不能作隨機攝化的運用，這些都是值得從事佛教寫作工作者們，特別注意的問題。我們今後要從嚴定寫作方式這一方面去追求寫作效果。例如為了要配合弘法需要，我們可以把寫作方針指向婦女、兒童、農夫、工人、商賈、學者、青年、外道等各方面，採取分工合作辦法，發揚佛教與人生的要義，使社會各階層都能認識佛法與他本身有密切的關係，這是今日佛教最迫切需要做的工作，希望參加寫作協會的諸公，能多多努力提倡。

談到寫作技巧問題，也是今日佛教作家需要多多注意求進的一課，因為佛教的教義太崇高了，佛法的內涵太豐富了。照講，我們具有這樣崇高的教義，擁有這樣豐富的教材，應該有讀必信，有講必從，佛法早已普及於社會各階層，外道更無法施展其迷惑的技倆。但是，今天我國民間的宗教信仰，竟至這樣的複雜，佛教反而

處於劣勢的地位，這是什麼緣故呢？無疑的這是從事佛教弘傳工作，尤其是寫作工作者們的技巧不夠所致啊！佛教寫作協會，能夠把切磋寫作技巧，列為基本工作之一，這實在是非常明智而需要的舉措。

至於鼓勵和指導佛教青年寫作，這更是一項具有特別意義的決定。青年是任何事業的中堅，有青年就有辦法，過去我們不知道重視青年，這是我們最大的失策。現在，由於各地弘法道場的傳教方式有所改進，青年對佛教因而有了新的認識，因此各地佛教青年正在日漸增多，他（她）們也正在如火如荼地協助推進著佛化運動，他（她）們的寫作興趣也是很高的，祇因苦於沒有得到有力的鼓勵和指導，以致影響力不很大，現在「寫協」諸公，能注意及此，將來的收穫，是可以預期的。

總之，佛教寫作的成功，就是佛教復興的張本，因為佛教文學文化的發揚，就是弘傳佛教的有力工具啊。舉凡佛教文學興盛時期，就是佛教教義昌明時期，這是揆諸歷史而累驗不爽的。現在青松法師及諸位大法師、大居士們，能夠及時發起組織佛教寫作協會，這是佛教文學、文化興盛的徵兆，也是佛教復興的象徵，我們對這個會，寄以無窮的希望，謹祝它早日成立！

一年的回顧與展望

——為慶祝覺世旬刊週年作——

日子過得飛快，在不知不覺間，覺世創刊已經一週年了。

記得在覺世創刊的前夕，覺刊董事長張少齊老居士，帶著滿腔欣喜的神情告訴我說：「覺世旬刊的登記證發下來了，我們預備四月一日出版，你要寫文章啊！」接著他又帶著徵求的口吻說：

「……本來我今年是發願要看一百部地藏經的，若虛又為新開張的建康書局忙得不得了，你來編覺世吧？」我聽了他老這兩句話後，除了高興之外，馬上向他介紹了一位編雜誌的能手——星雲法師，算是答復了他老的要求，覺世就在星師的擘劃，大家的合作下準時誕生了。

在覺世出到第十二期的時候，星師的普門精舍成立了。他因了法務的繁忙，一再要我接理編務，又加若虛居士的再四敦促，論能力，我實不夠，論人情，我又無法推辭，結果，終於在萬分勉強下，我接受了他們的囑託。

過去，我雖也曾為「中國佛教」當過園丁，但中刊是月刊，又是書本型的，編排比較容易；覺刊不同，它是佛教刊物中，首先以報紙型問世的讀物，而且又是旬刊，因此，在經驗和時間各方面，我都感到非常吃力！所幸，在作者諸公的鼎力支持，以及廣大讀者的不斷鼓勵之下，總算勉強拖了二十幾期，雖無多大貢獻，但也無大差錯，這是聊堪告慰於諸方的。同時我為了鑒於自己的經驗不足，學力太差，曾在第一卷末後的三期上，製表向作者和讀者諸公徵求意見，以為改進的指針，荷蒙諸方大德的不棄，紛紛賜以寶貴的指示，在優點方面，他們指出了：1按期出版，2立場公正，3取稿嚴謹，4編排大方，5訂價不貴（有的說嫌低），6敢說話，7有護法的熱情；在缺點方面承蒙告訴以：1缺少有生趣的簡短點綴品，2畫的面積佔版太多，3郵寄管理欠週密，4缺少權威性的社論，5缺少新聞；在希望方面多數要求：1最好能變成週刊，2或者加大篇幅，3補充童話故事之類的作品，4每週舉辦一次文字遊戲，5多糾正信徒及民眾的迷信行為以改良風俗，6加印夏歷年月日。當我每次接到這些來信時，幾乎感動得流出了眼淚，我除了感謝他們的賜教外，內心裡當然也有個分寸，對那些稱讚的話，我知道那是寓鞭策於鼓勵；對那些真誠的批評，我認為他們都是可敬的爭友；

對那些希望，我更看出了諸方對覺刊的重視。我現在唯一的希望，是把這些箴言，作為今後努力的指針。即使那些稱讚之詞是事實，我也絕不以此為滿足，在今後的一年中，我希望能有更好的收穫和進步。對於那些被批評的缺點，我也希望能在不違背覺刊宗旨及廣大讀者的意願下，逐步求其改進。至於諸方所寄予的那些希望，我願意和覺刊同人，在能力範圍以內，求其早日實現，以酬其雅意！

不過，一份報刊的成功，固然要在編排、選稿、印刷等各方面做到合乎時代的水準，而主要的還在怎樣能使它的宗旨趨於實現。覺世的宗旨是在恢復並發揚我國儒佛兩大學說精神，導正今日的社會人心，挽救國家民族的危亡厄運！這是一付超過千斤的重擔，也是我國每一個國民，或者每一個中國佛教的教徒所應盡的責任。諸位該沒有忘記吧？政府來台已經九個年頭了，那些仍在大陸上的親戚朋友，以及無數的同胞，他們所遭受到的苦難一天比一天深，他們那求救的願望，也一天比一天的迫切！諸位更應該知道啊！在國家沒有中興以前，本刊的宗旨，都沒有算是實現，我們的任務，也沒有能算完成。敬請作者和讀者諸公，一本愛護我們的初衷，支持我們向這個大目標上去努力吧？不然，徒有外在的美麗不，而無內涵的莊嚴，一定不是諸位所衷心希求的一份刊物吧！

欣聞覺世復刊

覺世復刊了，這是一件令人欣喜而又興奮的事。

自從覺世因經費困難，宣佈暫行休刊後，許多教內和教外的朋友們，莫不為這一份具有破邪顯正威力，極合大眾口味的佛刊，卻因經費困難的不能繼續發行而表示惋惜。同時大家也一致地希望，它能早日復刊！現在，它在發行人的努力籌劃下，終於又告復刊了，能不令人欣喜而興奮嗎？

張若虛居士，在決定讓覺世復刊時，他就要我寫篇文章以湊熱鬧。這，無論從任何一方面來說，我都是義不容辭的。因為第一我過去曾為覺世充當過為時不算太短的園丁，雖然自愧無甚貢獻，但是在廣大讀者群及諸方大德作者們的支持合作之下，幸尚無甚過錯；第二張居士的熱心護教弘法，以及他們一家人的努力從事佛教文化和宣傳事業，一向是我所最欽佩的。他們的發心發行覺世，尤見其覺世利人的悲願的無限深遠！

有人說：近來佛教雜誌太多了，在讀者方面，全訂不可能，不訂又可惜；在雜誌本身方面，也往往因訂戶的無法增多，經費支絀而煩惱，假如就性質差不多的，來一個聯合發行才多理想！正當此說甚囂塵上的時候，覺世忽然宣告暫時休刊了。照理在這佛教雜誌達到飽和點的當兒，家把雜誌的休刊，原不是什麼了不起的大事。可是事實不然，覺世休刊的消息才一透露出來，馬上引起了教內外讀者群的非常反應：有為之惋惜不已的，也有希望它早日復刊的，甚至還有切實要為它籌劃復刊辦法的；更有人說：別的雜誌可以沒有，唯獨覺世不能讓它停刊！覺世為什麼會給人家留下如此深刻的印象和好感呢？這有很多的因素在：第一、覺世是一份旬刊，十天就和讀者見面一次；第二、它是四開的一張小報型刊物，拿到手不消一點鐘就可以讀完，第三、過去的覺世注重佛教新聞的報導，道場和名德的介紹，理論文字少，啟發性的作品多，在佛教切需一份報紙的情況下，它佔了先；第四、覺世過去在破邪顯正的言論方面，表現得也很夠分量。……它具有這許多美德，怎能令人不懷念呢？

現在，覺世決定復刊了。筆者除了虔誠地祝福這支破邪顯正的號角，無限期的響亮下去以外，更熱切地期望著，它能肩負起護教救國的偉大使命！因為，由於世界風雲的瞬息萬變，今年的局勢已不是去年的情形了。世人對我佛教精神，有了新的認識和新的評

價，甚至有人把挽救人類浩劫的偉大希望，寄託到我們佛教徒身上來了！是的，我們應該接受這份光榮的任務，我們更應該承認，持這種看法的人的思想是正確的。所有的佛教信徒，除了感到驕傲外，自然，也加重了責任，而這份負有覺世救人使命的覺世旬刊，適當此時宣告復刊，同樣的它的光輝固然增加了，而它的責任也格外繁重了，因為它除了要保持過去的榮譽外，特別要為適應未來的世界新形勢，而加強其工作，以完成它那光榮而神聖的偉大使命！這是筆者的願望，也是全佛徒，不，全人類的期待，相信它是不會令人失望的！

顯真破妄篇

中國佛教的希望在教徒能團結

中國佛教也和中國的國家一樣。外表上顯得太古老了。就因為它們的外表太古老了一點，所以自從歐風美雨括進了中國大陸之後，它們就相形見绌的處處顯得落後，不如人家。

不過我們的國家，自從民國紀元一開始，它就普遍地掀起了止舊迎新的廣大思潮，在在都在向著二十世紀的文明進步，急起直追，希望能夠迎頭趕上，免貽人以落後的譏諷。我們的佛教呢？它的進步雖比較遲緩，但是它也早在我國政體變更的時候，就大聲的發出了改革的呼聲。在組織方面，它由僧綱司、僧錄司、僧正司等改為中國佛教協進會，中國佛學會，以至中國佛教會，省設分會，縣市設支會等，以主持教務而領導教徒；在教育方面，它由挑高經擔子，行腳參方，住禪堂，念佛堂，乃至結夏安居等所謂冬參夏學的從師制度，變成進讀學戒堂，佛學研究社，佛學院等學校制度；在教徒的生活方面，為了適應時代潮流，提倡實行農禪、工禪、商禪等生活的，已不少其人，但以新的僧制尚未能建立起來，所以真正實行這些理想生活的僅鄉村或山林間的少數僧尼而已。從上面這

些事實看來，古老的中國佛教，它不但早已經走上了革新的大道，而且它也確實充滿了新生的希望。

中國佛教，既然早已走上了革新的道路，並且在組織和教育各方面，都已經奠下了很好的革新基礎，就連在教徒的生活方面，也已經有了一個合時合理的標準方式。那麼我們現在來從事中國佛教的革新事業，似乎已經不再有什麼困難了。可是，我們中國佛教的革新事業，為什麼始終無法展開呢？我們佛教所已經開啟了的那些新興事業，為什麼永遠讓它停頓在原始狀態中，始終無法把它發揚光大起來呢？我們教徒們的生活方式，為什麼始終不肯改變，仍保守著那些被人認為迷信的念經拜懺的鬼活計，或者死氣沈沈地呆在禪堂和念佛堂裡，不肯跑出來換一換新鮮的空氣呢？關於這些問題，一般人的答案是佛教現前處境困難，人財兩缺，所以對於這些問題，暫時是無法解決的。這種說法，我們當然不能完全加以否定，可是這不是我們所認為滿意的答案，因為目前中國佛教的處境誠然艱困，但是假如它的組織是健全的話，那麼它應該還有辦法開展它的工作，絕不至於變成目前這個癱瘓狀態。換句話說，就是因為中國佛教會的組織不夠健全，不能發揮它的領導作用，所以才弄成現在這個一籌莫展的窘相的。那麼我們責備佛教會嗎？不，佛教會是個空洞名義，它的靈魂是我們佛教徒，佛教會的不能發生力量，這是我們每一個佛教徒的責任。這個責任在什麼地方？就在我們平素太不注重團結！現在讓我來談談佛教徒的團結問題吧：

佛教徒的不注重團結，不自今日始。它的原因有三：一、出世心切，與世無諍。這是小乘聖賢僧的作風，因為小乘人觀三界如牢獄，視生死如冤家，他們不惜日以繼夜的勤苦修行，希望早日出離三界，了脫生死。他們是自了漢，根本說不上團結。二、忍辱究竟，恒順眾生。這是大乘菩薩僧的行徑。因為大乘學人度生心切，他視一切眾生皆是他過去世中的六親眷屬，所以無論是他的恩人或

仇人，他都不忍看到他受苦，他不惜犧牲一切去救度他們，他們既然沒有冤親的敵對心理，所以也無團結可言。三、我慢心重，散漫不拘。這是末世應赴僧的作品。講到團結就有組織，有了組織就有治人和治於人的兩種階級。末世僧和應赴僧們，他們既不肯急求出離，又不能說法度人，他們祇知道奔走豪門，巴結權勢，或者專門為人家念經拜懺，薦亡延生，他們以為有勢可仗，生活就有了保障，有經懺可念，資生物就有了來源，因此造成了他們的庸俗的行為，短視的眼光，既不能治人，又不肯受治於人，祇知生活，不知其他，這班人更說不上有團結的可能了。以上是就一般的情形而言的，此外還有一種因對佛教謀發展的觀點和主張的不同，以致不能團結的，那就是民國以來的新僧與舊僧之爭，新僧派主張把中國佛教的僧制加以改革，俾佛教能配合潮流以圖發展；舊僧派則認為中國佛教的僧制行之已久，我們祇須切實遵照佛祖的遺制做去，佛教自然能夠發展。這兩派對立的餘緒，至今還隨時可以覓得，這也是中國佛教不能團結的原因之一。幸而有我們的新佛教領袖太虛大師，經過數十年的奔走和努力，現在那班守舊派的勢力，已經變成強弩之末，無法再起了。

根據以上的種種看起來，中國佛教的前途，是不是還有復興的希望呢？有！絕對有希望！因為我們在前面已經把中國佛教不能進步的癥結，以及中國佛教徒不能團結的原因，全部給找出來了，現在我們祇要能夠對症下藥的努力做去，中國佛教的復興，可指日以待。那麼這一帖挽救中國佛教的藥方，究竟應該怎樣開法呢？我們在前面已經明白的指出了，中國佛教的不能進步，是因為中國佛教徒的不能團結，現在我們這帖方子的君藥，當然還是「團結」啊！要怎樣才能使中國佛教徒團結起來呢？這要分做三點來講：一、長老與僧青年，老年人愛謹慎，青年人喜冒險，老年人沈默，青年人浮動，這是人之常情，出家人也不能例外，就因了性情的不投，長老們和僧青年的意見，常常合不攏來，這是事實，現在我們要一切

為了佛教，祇有看開一點，僧青年的言行，假如是有助於佛教復興的，長老們要對他們表示嘉獎，以資鼓勵，反之，也要加以勸解和原諒，千萬不要傷了青年人的心；二、僧青年對長老：僧青年因為血氣方剛，性情偏激，所以他們的要求，也往往失之太苛，這是青年人的通病，我們自己要注意修改！長老們為了要謀佛教的發展，難免不與社會周旋，或有不得已而應用權宜方便之處，我們要能諒解，不可即據以為病，甚至作看不起的表示；三、宗派的相處：佛教共有八大宗派，佛教本身好像一個大家庭，八大宗派猶如弟兄，弟兄多了，難免不發生意見，宗派多了，也不無要有爭執。例如習靜的禪宗，常常看不起念佛的淨土宗，學教的法師，又往往看不起參禪的老禪和子，乃至天臺攻擊賢首，賢首毀謗天臺等。要曉得，這都是不應該的。我們所學的宗派雖然不同，我們學佛的目的同是一個，我們的老祖宗也沒有第二個。我們要互相發明，絕不可以分河飲水。四、僧尼與居士：也要取得合作和團結。因為僧尼是住持佛教的內護，居士則是護持佛教的外護，彼此的責任，是同樣的重大。大家要互相尊重，互相勉勵。居士要能護持僧尼，僧尼也要能領導居士，佛法才能興隆。以上所說的是佛教四眾弟子精神團結上，不可缺少的基本條件，有了這些基本條件，然後才能說到真正的團結，有了這個真正精神上的團結，然後才可以進一步的去謀取教會組織上的健全，我們有了一個組織健全的佛教會，那麼我們佛教本身所有一切應興應革事宜，就沒有不迎刃而解的了。我們要能切實的做到這一步，中國佛教才有復興的希望。所以我說中國佛教的希望在教徒能團結。

我們自從兩岸分隔之後，我們能夠逃來台灣，這是我們的幸運。不過現在大陸上可以恢復宗教活動了，復興中國佛教，和大陸上的諸師友重建大陸寺廟的責任，都落在我們肩頭上了。我們面臨著這樣一個偉大的時代，我們還能再因循嗎？我們還能再把力量分散嗎？臺灣寶島，可以說是我們中國佛教復興的聖地。現在我們的

範圍雖小，人數雖少，但是我們的佛教份子卻很整齊而且都很積極，假使把他們組織起來，那麼個個都是中堅，人人都是基幹，祇要我們大家能夠團結，中國佛教就有辦法。請大家趕快團結吧！團結起來共同為重建中國佛教而效力！

民、四〇、五、二於臺北

(載於人生月刊第三卷第五期)

保持佛教第二祖國榮譽

——恭祝佛陀二五二年聖誕——

農曆四月初八日，是大恩教主釋迦佛陀的聖誕佳節，這在我國差不多是婦孺皆知的一個常識。因此每年一進入四月，凡是佛陀的弟子，莫不懷著興奮的心情，在等待著它的到來。所有佛教的寺廟，也都在準備各種各樣的慶祝節目。由此可見佛教在我國流傳之廣，以及它給我國人民的印象之深了。

有人說：中國是佛教的第二祖國，這無論從歷史或現狀來說，都足當之而無愧！因為我中華大國，向來就是一個主張信教自由的國家。在我國文治武功最盛的唐朝時代，那時外來的宗教，除佛教以外，還有所謂景教、回教、耆那教、祆教等，但是在弘揚傳播的結果，除了佛教以外，其餘各教似乎都像曇花一現般的沒能站住腳，這是什麼原故呢？這，可以從兩方面來加以說明：

第一、在出世的教義方面，佛教具有著究竟而崇高的哲學理論，它能和我國原有的孔孟老莊思想相配合。例如佛教的「空觀」，與老莊的「無為」，就是非常接近的說理；佛教的「眾生都可以成佛的平等觀」，與孔孟的「舜何人也？予何人也？有為者亦若是。」的說法，是完全一致的。因為有了這樣志趣相同的學說思

想，所以佛教才能受到中國的士大夫階級所歡迎。在「上有所好，下必有甚焉者矣」的情勢下，佛教就很自然的流傳入民間了。

第二、在入世的教義方面，佛教更具有著和平淳厚的倫理道德，它也能和我國固有的社會倫理道德相契合。例如我國家庭倫理，向來是注重父慈、子孝、兄友、弟恭的，佛教的報四恩（父母、師長、國家、眾生）說，更擴大了，儒家孝道的領域。我國的社會道德，向來是以五常（仁、義、禮、智、信）為標準的，佛教的五戒（不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不飲酒），更提高了五常大道的水準。在政治的理想上，儒家嚮往著「天下為公」的「大同世界」；佛教則主張建設「福慧兩足」「清淨莊嚴」的極樂淨土。在人間恩怨的觀念上，儒家主張「以德報怨」，佛教則講究「冤親平等」。因為有了這些深相契合的倫理道德，所以佛教就很自然的能在我國流傳，這樣深廣和永遠了。

其實，以上的指出，還是一個原始的和概略的說法。若就現前的或深刻的來說，則我國整個國家的文化細胞，莫不含有佛教的養份在內？同時，佛教在印度或南洋各國，雖為各國人民普遍地信仰和崇拜，但它始終還保留在原始狀態，不及我國古德先賢的能夠運用科學方法，整理經教義理，機動的改進教徒生活，使能配合國情，適應時潮以發展生存。並且它還能對國家建設和繁榮，提供著很多的貢獻。它對我民族文化的發展，發揮了無比的助力，在中華民國廣大的土地上，到處羅列著濟物利生的遺痕；炎黃子孫的血液裡，莫不沾有著慈悲喜捨的細胞。使我中華民族能保持五千年的光榮歷史，雖歷經艱險戰亂，但是總能復興，這是一股多麼雄偉壯大的潛力啊？日本、韓國等國家的優秀文化，也都是由我國傳去的，再由大乘佛教的學說思想所孕育成功的啊。那麼，說中國是佛教的第二祖國，還會有問題嗎？

不過，光榮的歷史，是古德先賢的血汗換取得來的。我們今天固然以能承受這份民族遺產為幸運，同時我們也要能夠以如何保持這份榮譽，作為策勵精進的方針，筆者以為要確保這份榮譽於不墜，目前急須要做到的有下列數事：

一、建僧：末世佛法，以僧寶為中心，有了健全的僧團，才能推動救世的法輪。所以今天要多多剃度優秀沙彌、沙彌尼，儘量培育優秀僧青年，盡力護持已成功的大德比丘。使佛種不斷！

二、弘法：末世眾生，根機闇鈍，必須經久而方便的加以攝化，才能發起正信。因此，今天要多多的運用方便，弘揚聖教，使正法久住！

三、服務：現代的社會，以熱忱服務為爭取群眾的不二法門。古人說：「先以欲勾牽，後令入佛智。」這是菩薩攝化眾生的方便。其實，服務原相當於佛教的布施行，我們為了使佛教第二祖國的榮譽保持永久，我們便要提高服務熱忱，多為國家、社會，及一切眾生做事！使國家強盛，社會安定，佛教興隆，眾生得度！

慈心利世量大福大

——為慶祝彌勒菩薩聖誕而作——

陽曆新年才過去不久，陰曆新年又跟著來了。自從政府規定國人過陽曆年之後，陰曆年就被稱做春節，因為一年過兩個年總不太合適。但陰曆年是國人過慣了的，何況我國又是一個農業國家，陰曆一年中分為四季二十四個節令，對農人的耕耘播種是有著密切的關係。因此，政府雖提倡陽曆年有年，但陰曆年在國人心目中，還是一個最大的節令。

在佛教來說，因為當來下生，彌勒尊佛，是陰曆正月初一日過聖誕。所以我們佛教徒對陰曆年，除了有著歷史的習慣，不能忘記外；更多了一重慶祝彌勒菩薩聖誕的意義。因此每逢陰曆元旦這一天，除了隨俗忙著過年外，還要照例的來一堂祝聖普佛，這已成佛門中傳統的習俗了。

彌勒菩薩是教主釋迦牟尼佛陀的第一大弟子，也是我們這個世界將來的一尊佛。所以佛教界也稱它為彌勒佛。彌勒是菩薩的姓，他的名字叫阿逸多，這彌勒和阿逸多五字，譯成國語，叫做慈無能勝。彌勒菩薩為什麼姓慈，又為什麼叫做無能勝的呢？這是因為他最初發心學佛，就是拜慈氏如來為老師。之後，又偏重於修行慈心三昧而得道的原故。菩薩因為慈濟眾生之心特甚的關係，所以他雖比釋迦教主，早四十劫發心學佛，但卻比釋迦教主，遲五十六億七千萬年成佛。當釋迦教主於二五〇二年前，降跡於印度時，他也乘願同來，降生在南印度劫波利村的一位婆羅門家，仍姓彌勒，名阿逸多，皈依佛陀出家後，大力助宣佛化，仍以慈心教化眾生，釋迦佛陀為他授記，將來在我們這個世界成佛，所以彌勒菩薩又被人稱為當來下生彌勒尊佛。

彌勒菩薩所奉行和弘揚的是大乘佛法，因此，他和我們中國人民特別有緣。據歷史的記載，他曾三度在我國應化：第一次是在六朝時，生於義烏，假名傅翕，曾與梁武帝說法，著有信心銘和法身頌，傳誦千古；第二次是在五代時現身於福建的莆田；第三次是在浙江奉化，以一位胖比丘身應化，就是在大家所熟知的布袋和尚。他俗名長汀子，亦名契此，皇帝給他的封號是定應大師。現在我國各地寺院中，所供奉的大肚笑佛，就是彌勒菩薩示現為布袋和尚的塑像。

彌勒菩薩因為是修慈心三昧而得道的，所以他無數劫來，一直是用大慈心在救度眾生。慈字的定義，在佛學上解釋為與人以快樂

的意思。要充分地把這慈心表現出來，就要能夠犧牲自己，利益他人，這種損己利人的行為，不是志氣高邁、心胸闊達的人，是不容易做得到的。彌勒菩薩就因了實現這「大慈」的精神，大肚包容，難忍能忍，生生世世順益世間，就是遲了幾十億萬年成佛，他都滿不在乎。用凡夫的眼光看來，他是太吃虧了，可是事實上他不但不會吃虧，反而得到了更多的收獲，例如現前佛教大眾，莫不喜歡供奉他那笑口常開的聖像，將來他還要在增劫之初的時候成佛，國土莊嚴，身相高大，壽命很長，福樂無比！那正是量大福大的說明。

現在的人，太講現實，才有少許恩惠給人，馬上希望人家給他報答，甚至連父母之與子女，師長之與弟子都不例外。這樣狹小的器量，要想得到深厚的福德，是不可能的，無怪乎今日世界人類的福德日漸澆薄了。藉此慶祝彌勒聖誕之便，寄語同道們，學習彌勒菩薩精神，放大自己的肚量，運用廣大的慈心，為法為人而努力吧！

大慈悲、大智慧、大勇猛

——為慶祝觀世音菩薩聖誕而作——

農曆二月十九日，是大悲觀世音菩薩的聖誕日。每年到了這一天，全國一般大小寺院，都要舉行慶祝法會，並且每處寺院道場的觀世音聖誕法會，莫不人如潮湧，熱鬧逾恆。雖教主釋迦佛陀的聖誕，也不會超過它的盛況！

觀世音菩薩給人們的印象，為什麼會這樣深刻的呢？這是有很的原因的。根據經教的啟示，觀世音菩薩，在佛法中代表著：大慈悲、大智慧、大勇猛的三大利世救人的精神。這三大精神是菩薩從最初發心學佛，行菩薩道，修菩薩行，成佛，度眾生以來，無量無數劫中，一直秉承不忘，奉持不懈的思想行為的準繩。因為菩薩的

因行和果行都是：慈悲的，智慧的，勇猛的，所以人類乃至一切眾生，都很自然的會對他，生起無限的景仰和崇拜。

那麼，觀世音菩薩是怎樣地運用這慈悲，智慧，勇猛的三大精神，以救世利人呢？法華經普門品說：「眾生被困厄，無量苦逼身，觀音妙智力，能救世間苦。」這四句頌，是說明菩薩的大慈悲處；還有「具足神通力，廣修智方便，十方諸國土，無刹不現身。」這四句頌文，道出了菩薩的勇猛精神；還有「種種諸惡趣，地獄鬼畜生，生老病死苦，以漸悉令減。」這四句偈頌，把菩薩的廣大智慧，全給介紹出來了。至於「若有無量百千萬億眾生，受諸苦惱，聞是觀世音菩薩，一心稱名，觀世音菩薩即時觀其音聲，皆得解脫。」這是觀世音菩薩，之所以被稱為觀世音這一名號的由來。我們讀了上面這四段經文，就可以知道觀世音菩薩，救世利人的偉大精神了。也就可以了解，觀世音菩薩之所以普為世人恭敬信仰的原故了。

那麼，觀世音菩薩，又為甚麼能具備著這：慈悲，智慧，勇猛的三種廣大德行的呢？這就要講到佛教的最高真理了。因為佛教的最高真理，在「眾生佛性平等」。人類乃至一切眾生，在形軀和膚色上，雖有著千差萬別的不同，但是靈性和情感上，是沒有兩樣的；人類乃至一切眾生，雖因種種愚昧行為，招感得無量的逼惱之苦，但是祇要能依循佛陀聖教去改往修來，一樣地可以躋身到如來的正覺之林，享受那「常樂我淨」的超出快樂！菩薩因為實證得這樣的真理。所以能運用那自性本具的無緣大慈，同體大悲，去救拔一切眾生的無量苦惱，給予一切眾生以無邊的福樂；菩薩又因為實證得如是真理，所以他能運用廣大的神通，到十方國土，現種種身形，隨時隨地，扶危濟弱，除暴安良，救度眾生出離苦海；菩薩更因為實證得佛法真理，所以他能運用正覺的智慧，曲順眾生的機宜，或勸誘，或啟發，澈底解除眾生的生老病死的根本大苦。這三

種德行，本是一切菩薩莊嚴國土，教化眾生的必備條件。但是其他的諸菩薩眾，由於悲願的不同，道行乃有偏差，或重於悲憫，或專於智誘，或擅於方便，唯有觀世音菩薩，因為他是果後（菩薩過去已經成佛，號正法明如來）行因的關係，所以獨能三德具備，攝化隨方。

以佛陀的慧眼觀察，整個的眾生世間。是一個苦惱的稠林，人身（包括一切眾生身）是一個由諸苦聚合攏來的整體。因此，世界國土，須要用正覺的真理，來莊嚴它；人類眾生，須要用高度的同情（大慈大悲）心，去救度他；要從事這莊嚴世界，救度群生的工作，就非要具備這大慈悲，大智慧，大勇猛的三德不可。也唯有能完具這三大德行的菩薩，才是世界人類的真正救星！捨此三大德行，而要達成莊嚴國土，救度眾生的任務，是根本不可能的。我國先聖孔子所提倡的智仁勇三達德，與這三大德行的意義相近似。仁好像是慈悲，智彷彿是智慧，勇似若是勇猛。孔子以智仁勇三達德為修身，齊家，治國，平天下的必備工夫，佛陀以慈悲，智慧，勇猛三大德行，為救世利人的根本條件，雖有程度上的淺深，而在理則上是完全一致的。可見儒佛兩大文化，的確有其相通的地方，而所謂聖人的見解，也大略是相同的啊。

現在，一年一度的觀世音菩薩的聖誕，又已屆臨了，筆者謹以至誠的心理，將觀世音菩薩的偉大德行，向讀者諸君作一簡單的介紹，敬希諸君在慶祝菩薩聖誕的時候，不要忘記學習菩薩的悲願和德行。因為必能學習菩薩的偉大精神，才能盡到慶祝菩薩聖誕的意義！何況現前我們這個世界，正因無神論邪說的橫行，而滿佈著戰爭的愁雲，人類已瀕臨到毀滅命運的前夕，尤其是我們的國家，因受到國際野心家的瘋狂侵略，河山已破碎不堪，同胞們早已深深地陷入恐怖和飢餓的痛苦之中了！這至可憐憫的世界人類，國家同胞，急等著我們去救濟，那光輝燦爛的人間文化，正須要我們去復

興，我們的責任太重大了。因為這項神聖而艱巨的工作，唯有真正的佛陀的弟子，才能擔當得起。請趕快學習觀世音菩薩的三大德行，實踐菩薩救世利人的偉大理想吧！

效法地藏菩薩的慈悲與方便

——為慶祝地藏菩薩聖誕而作——

農曆七月三十日，是大願地藏王菩薩的聖誕。因為地藏王菩薩在佛教諸菩薩中，以他的願力為最大，而菩薩自示迹安徽九華山以後，在全國各地顯化的感應事跡又最多，尤其他那「眾生度盡，方證菩提，地獄不空，誓不成佛」的偉大願力。早為各界知識份子所欽敬、嘆服。也許因為地藏菩薩誓度地獄罪苦眾生的原故吧，民間一進入七月，就忙著追薦祖先和超度孤魂的佛事，農曆七月，儼然已變成「地藏菩薩月」了，菩薩的偉大精神，給國人的影響之深可知！

一般祇知道地藏菩薩的精神，重在人倫孝道，其實提倡孝道，祇不過是菩薩攝化眾生的方便之一。他如不重名位，敬事負責，重視民生，鼓勵學問，提倡慈濟，勸善懲惡等，大悲、大願、大方便法，無一不與我們日常生活，有著愷切之訓示。若僅以提倡孝道，及救度鬼趣為菩薩之能事，那就不夠了解地藏菩薩的偉大了。請將上述數項菩薩利生的方便，略事譯述如下：

一、不重名位：地藏經說，教主釋尊曾確切指出，地藏菩薩在無量無數，不可計劫以前，就已證得了十地的果位，根據教義的斷證位置說，從凡夫至佛果，須三大阿僧祇劫的時間，就是從凡夫至初地，為第一個大阿僧祇劫，從初地至七地，為第二個大阿僧祇劫，從七地至等覺，為第三個大阿僧祇劫，等覺以後，再經百劫修相好，就可以證得妙覺佛果。今地藏菩薩既老早就已證得十地果

位，而又不休不息的往來於三途六道，勤苦度生，照理應該老早就成佛了。然而他始終居於菩薩地位，而不取正覺，這就是只問耕耘，不問收穫，只知做事，不重名位的偉大表現，這是多麼值得我們效法的偉大精神啊！

二、敬事負責：地藏會上，佛陀曾再四的囑咐地藏菩薩，要他在彌勒未成佛以前，負責救度三途六道一切罪苦眾生，乃至不使有一眾生墮落惡道，或有一眾生作惡，而最後乃至臨到惡趣門前的人，祇要他能回心向善，念得一佛名，一菩薩名，或一句大乘經典的話，總要地藏菩薩去及時救度，不讓他墮入惡道。地藏菩薩接受了這個重託以後，就一直不眠不休，此界他方，天上人間，尤其是那三塗地獄最苦的地方廣行救度眾生的工作。這種敬事負責的精神，也是非常偉大的啊！

三、重視民生：地藏菩薩可以說是一位人生佛教的推行者，他從不教人但忙生死大事，而處處顧到人們的現實生活，如地藏經，佛告訴觀世音菩薩說：「若未來世有諸人等，衣食不足，求者乖願，或多疾病，或多凶衰，家宅不安，眷屬分散，或諸橫事，多來忤身，睡夢之間，多有驚怖，如是人等，聞地藏名，見地藏形，至心恭敬，念滿萬遍，是諸不如意事，漸漸消滅，即得安樂，衣食豐溢……」菩薩重視人們生活之悲願，於此可見一斑。

四、鼓勵學問：智慧是成佛的主要條件，諸佛菩薩教化眾生，莫不教人讀經聞法。但是對那障深業重，不能讀經聞法的人，很少提示挽救之道。唯有地藏菩薩大悲願切，對此有詳細挽救方針，如地藏經佛告觀世音菩薩偈云：「有人發心念經典，欲度群迷超彼岸，雖立是願不思議，旋讀旋忘多廢失。斯人有業障惑故，於大乘經不能記，供養地藏以香華，衣服飲食諸玩具。以淨水安大士前，一日一夜求服之，發殷重心慎五辛，酒肉邪淫及妄語。三七日內勿殺害，至心思念大士名，即於夢中見無邊，覺來便得利根耳。應是

經教歷耳聞，千萬生中永不忘，以是大士不思議，能使斯人獲此慧。」菩薩鼓勵人為學的精神與方便，又是多麼的不思議啊！

五、提倡慈濟：慈善救濟，本是佛教的中心工作，諸經典中多有論列。唯有地藏菩薩，對這慈濟工作，特別重視，而佛陀也為他更加詳盡的指示，如地藏經，佛告地藏王菩薩說：「南閻浮提有諸國王，宰輔大臣，大長者等，若遇最下貧窮，乃至癃殘瘡啞，聾癡無目，如是種種不完具者，是大國王等欲布施時，若能具大慈悲，下心含笑，親手遍布施，或使人施，輶言慰喻，是國王等所獲福利，如布施百恒河沙佛，功德之利。……」像這類布施功德的分析，有十條之多，而地藏菩薩對慈善救濟工作的重視和提倡，亦於此可見一斑。

總之，地藏菩薩的度生方便是無窮的，而地藏菩薩為法為人的偉大精神，是在在值得我們效法的。在這世界動亂，眾生多難的今天，我們無論是從支持政府的復國建國，或是轉移社會的不良風氣，乃至救濟苦難的人類等各方面來說，都需要學習地藏菩薩的慈悲和方便，發揚和效法地藏菩薩的濟世精神！去完成諸佛、菩薩，教示我們救度眾生、莊嚴佛土的菩薩道！

努力達成時代賦予我們的最新任務

——為慶祝二五〇三年佛誕節作——

教主釋尊的聖誕佳節又將屆臨了，舉世佛子，莫不以極其興奮的心情，在準備迎接這個神聖而光輝的日子。

雖然每年都有一個佛誕節，慶祝的儀式也儘可是大同小異，但人們對歡度這個偉大節日的心情，卻並不會是每年都一樣，尤其是今年，我相信大家一定會有著格外特別的心境的。

因為在過去這一個年度裏，在自由世界的宗教領域中，曾發生過兩件大事，一件是去年十月間，美國全國基督教徒，在所謂世界秩序會議上，通週要求美國政府承認中共政權，並讓他進入聯合國的提案；一件是今年三月間西藏精神領袖——達賴活佛因不堪中共的壓迫，憤而領導全藏三百萬佛陀的兒女起來抗暴！

那麼，在今年佛誕佳節的讚頌會上，希望我無數親愛的教友大德們，在歡欣鼓舞的慶祝儀典中，要能體認此一事實，共同為達成時代所賦予我們的新任務而策劃，而努力。以報答佛陀的大恩典，以完成自己的菩薩道！筆者不敏，謹提出以下數點芻見，作為慶祝佛陀聖誕的獻禮，並願與我諸方教友大德們共勉：

第一、努力弘揚佛陀遺教：當今世界學者們，差不多都已承認了一個事實。那就是唯有佛陀的遺教，才是最高無上的究竟真理。例如加拿大某大學的一位魯濱遜教授，就曾在一次講演會上，說過這樣的幾句話，他說：「在世界各種宗教當中，將來能夠領導人類思想的祇有佛教，因為佛教具有崇高的哲理，而且合乎科學。」英國鮑樂博士也說過：「佛教為今日人類的救星。近來世界研究佛教者日漸增多，實因佛教高出一切宗教，雖科學哲學也有長足進步，但其發明之最高理想處，要義和佛法可通；而佛法之最深處，最偉大處，最真實合用處，輒非現世其他學術宗教所可企及。」佛法的真實價值，已因人智日開而逐漸為人類所領會，不過要使佛法的真義，普及到每一個世界角落，還須要我們去努力弘揚。華嚴經說：「佛法無人說，雖慧莫能了。」又說：「假使頂戴經塵劫，身為床座遍大千，若不說法度眾生，畢竟無能報恩者。」可見無論是下化有情，抑或是上報佛恩，總以弘法為第一要著。尤其在今日世界潮流裡，我們不但要努力弘法工作，並且要注重研究弘法的技巧和對象等，例如怎樣培植國際弘法人才，如何運用現代語彙解釋佛經，怎樣向知識份子及大專學生介紹佛法等，都是我們負有弘法責任的

諸方大德們所應注意的所在，因為必須如此，才能收到弘法的效果。至於這些工作的細則，這裡限於篇幅，不能詳述。

第二、加強佛教國際的聯繫：由於交通工具的發達，人類世界的空間已日漸拉短了。我們應該利用這一有利的條件，加強佛教國際的聯繫，以增進國際教友的感情，以互通聲氣，以互相觀摩，以互相激勵，以求實現如來融三千世界為一化土的真實境界。唯有這樣，才能使佛法，得到澈底的普及，才能使佛教文化得到切實的交流，也才能真正做到普度眾生，這一工作在今天來說，實在是太重要了。記得前年菲律賓佛教居士林，觀光團回國觀光時，該團團長施性統居士等，曾建議組織海內外佛教徒聯誼會，對溝通文化，互派訪問團，聯絡感情等項，並曾提出具體意見，惜乎祇開過一次籌備會，迄未見其作進一步之活動。現在國際佛教間，雖有世界佛教徒友誼會的組織，但除了隔兩年開一次會外，平常很少有作國際佛教的聯繫活動。今後，我們應該協助未成功的組織，使其趕快成立；並希望已成立的組織，加強其聯繫工作，以達成其固有的任務。

第三、精進莊嚴個己的願行：佛化大千，這並不是不可能實現的幻想，而是一個極具可能性的偉大理想。不過，這一個偉大理想，需要無量多數的德學俱優的大德們的共同努力。弘傳佛法，救度眾生，這是不折不扣的菩薩道。菩薩道的實踐，不是一件容易事，必須要具備足夠的內外學問，和湛深的道德修養始克成辦，有學識方堪隨宣說法，方便接引；有品德才能翕眾導俗，風範群倫。古人說：「以言教人者訟，以身教人者從。」是德養有時比學識還要重要。善財童子為了成辦他的菩薩道，不惜關山跋涉，櫛風沐雨，遍訪五十五員大善知識以求學，上刀山，跳火坑以鍊行，他是我們最標準的師範，我們應該跟他學習。

總之，我們為了使正法久住，使魔軍懾服，必須精進自己的德學，莊嚴自己的願行，以完成自利利他的菩薩道。這也是我們在慶祝佛誕時，應該互相砥礪的一項精神節目。

努力迎接佛教復興機運

近年來，寶島上的佛教，無論在那一方面，都表現得非常的進步，因此使人感到，佛教確已呈現著復興的徵象，這是一件可喜的事！

這些進步的成果，是由大陸來臺的法師居士們熱心弘法，以及本省信徒們的熱心護法，乃至政府給佛教以相當扶助等，三方面的力量所換來的，除此以外，還有一個重要的因素，那就是外教給予我們的刺激。因為一般新進的外教徒在傳教時，往往歡喜批評甚至漫罵佛教，而它自己的教義，又不許（其實也不夠）人研究，因此常常引起具有民族自尊心的群眾，以及一班知識份子的反感和不滿，轉而皈投佛教，揚起研究佛教的熱情來。

其實，今日佛教的復興，是一個必然的趨勢。因為科學愈昌明，人智愈發達，佛教也就愈為人類所歡迎，因為佛教是具有著無上究竟的真理的宗教啊。今日世界人類的智慧，才發展到人造衛星的程度，已經感到唯有佛教的崇高哲理，為能領導人類的思想。假如一旦人類征服太空的計劃實現（以一切唯心造的理論推測，很有可能）了，誰還會去相信那些淺薄不堪的一神教或多神教呢？好像電燈與豆油燈煤油燈一樣，人們既有了發明電燈的智慧，自然要儘量利用電氣，更不會再去留戀那昏黃暗淡的豆油燈或煤油燈了。

不過，人能弘道，非道弘人。科學的發達，人智的進步，這祇是給我們佛教一個復興的機會而已，並不就是佛教已經復興了。佛

教的真正復興，還有待身為佛陀弟子的我們，能夠配合著時代，給我們的這個良機去努力，去弘揚。

那麼，我們要怎樣去配合時潮，努力弘揚，以迎接這個佛教復興的機運呢？這需要從「改進布教方法」和「提高服務精神」兩方面著手。

我們的布教方法，近幾年來在許多青年法師們的不斷努力下，已經非常進步了，不過有待改進的地方當然還很多。例如「迎合聽眾心理，隨時採取講演題材」；「盡量運用現代語彙，解釋佛經中的專門名詞和術語」，「接引和啟發初信者的方便的運用」等，都是在弘法布教中能夠收效與否的重要關鍵，從事弘法佈教工作的法師居士們，今後對這些地方，要特別注意改進才是。

大乘佛教，原本是以救世度人為宗旨，它的精神是非常積極的。祇因過去的佛教信徒，為了囿於社會崇尚隱逸的風習，以及急求了脫生死等種種關係，形成口講大乘，身行小乘的現象，致使佛教蒙上了消極厭世的譏嫌，實在令人痛心！現在，世界政治崇尚自由民主，人類道德，以互助和服務為準則，這正是發揚我大乘佛教救世精神的時候。今後，我們從事弘法布教工作的大德法師和居士們，以及住持寺廟的比丘及比丘尼大德們，應該本著四攝（布施，愛語，利行，同事）六度（布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧）的教義，提高服務社會的精神，用高度的同情心（慈悲），恆順眾生的大悲願（方便），深入社會去為人類服務，用服務精神，去糾正人們對佛教的誤解，去接引人們，向佛陀的正道來皈依。這是今天住持佛教者，正確的工作方針，也是必須具備的工作態度。

其他要努力的事項，當然還很多，但以上所述這兩點，特別重要，我們認為它是迎接佛教復興機運的基本要著，敬希負有弘法布教使命的大德法師和居士們，向著這個目標努力進趣吧！

復興佛教的基本工作

放眼海內外近年來的佛教發展形勢，復興佛教這一句話，已不再是空洞的口號，確已有了具體事實的表現，這一點值得令人興奮！

不過，這所謂具體事實，僅見諸於教理的宣揚方面，至於教制的改革，教會的組織各項，仍覺無何進展，以致形成教徒生活無標準，教會組織無力量的散漫狀況，這一點又是值得吾人愁憂的地方！

因為佛教的流傳與復興，單靠教義的宣揚是不夠的，必須要有完整的教制，堅強的教會來相輔推進，才能建立其鞏固的基礎。原來教義是佛教的主義思想，教制是佛教教團教徒生活的軌則紀律，教會是推行佛教管理教團教徒的行政機構，這三項對佛教好像鼎的三足一樣，缺一不可。現在祇有教義的弘揚方面稍有表現，而教制教會都無所改進，佛教的基本還沒有建立，怎樣能夠談復興呢？

那麼，要怎樣來建立教制和健全教會呢？請申論之：

首先我們來談談教制吧：我國佛教自滿清廢除度牒制度以後，教制亦隨之廢弛，所幸在大陸上還有幾間叢林，維持著馬祖和百丈的不太適合時潮的古制。至於臺灣佛教，因曾受日人影響，教團和教徒的生活，完全趨向自由，毫無制度可言。由於教團和教徒本身的散漫無度，養成信徒干涉寺政，管理寺廟的陋習，使佛教發展，受到了很多的阻礙。目前的臺灣佛寺，雖也有幾處是由比丘尼當住持，但大抵是由管理會或管理人聘請的，住持本身固無法行使其管理寺廟的職權；而彼所謂管理會的組成份子，或管理人們，有的根本不是佛教徒，即使自稱是佛教徒，但也沒有具備三皈五戒的信徒資格，以非教徒或不具信徒資格的人，來管理佛寺，不把佛寺弄垮

或變質，已經是萬幸事，還能希望他們對佛寺有什麼建樹，對佛教有什麼貢獻呢？因此，我們希望中國佛教會當局諸公，正視此一事實，會同有關機關，依法明定寺廟住持的職權；並嚴格規定信徒的資格，通令各分支會及寺廟道場，於吸收會員時，須以具受三皈者為最低資格，會章本來明文規定如此，後聞為廣徵會員計，特加以放寬，即未受三皈而同情佛教者，亦可申請入會為會員。這種濫收信徒的做法，希即加以糾正，切勿濫為介紹，如陳武城之徒入會，未受其益，先蒙其害；得不償失矣！至於教團規則之頒布，教徒生活（包括服裝行止等）之指導，切須隨時加以注意，以納其散漫無度而入於正軌，是皆建立佛教制度之當前急務也。

談到教會方面，問題亦復正多。從表面上看，由中央以至縣市，三級教會均有組織，但大多虛有其表，而缺乏內容，為什麼會這樣的呢？沒有建立威信故也！上面說過，教會是佛教的行政機構，它的責任是為教團或教徒解決問題，為教團和教徒服務。例如外界有侮辱教團的言論或事實，教會要立即據理駁斥以維教譽，社會若有損害及教徒之權益，教會亦應無條件給與協助，使不遭致損害等。不過從事這項工作，須要熟諳教義，及了解佛教僧團習慣的人，絕不是稍識之無的普通人士，所能做得了的。現前我們的教會中之實際工作人員，多是憑關係情面介紹安置的。不但不知教義及教團習慣，有的甚至連行文的常識都不夠，當發的不發，不當發的亂發一通，要做的事不做，不應做的事瞎忙一氣。遇到有修養的教徒，固可不理他們；碰到不夠風度的教徒，對他們這種作風建立起反感，或四出宣傳。教會以這樣的人員來從事行政工作，又從那兒去建立威信呢？教會的威信不能建立，教會頒布的命令也就等同具文，無法貫通。因此，健全教會人事，展開正常正當工作，努力為教團和教徒們服務，這是建立教會威信，健全教會組織的不二法門。希我各級教會當局諸公注意及之，這正是復興佛教的基本工作！

世界人類的智識越進步，我們的佛教越受歡迎，將來領導世人思想的，無疑的將是佛教。有識之士，莫不皆作如此的看法和說法。佛教復興的機運，確已降臨，我們要一致努力來迎取它！假若我們輕易的放棄這神聖的使命，那我們將是佛教的罪人了！因此，筆者特別提出這「復興佛教的基本工作」一題來，希與教會教友諸公共勉之！

分工合作共興象教

臺中市佛教支會理事長翁茄冬居士，為響應冬令救濟運動，特禮請所屬寺廟出家二眾，舉行托鉢募捐，結果成績很好，消息曾誌覺刊第三十期；之後，臺北善導寺演培法師，基於佛教慈悲之立場，憫念市內饑寒交迫之貧民，亦於上月中旬，發動冬令食米救濟布施運動，覺刊上期，亦曾為發新聞。嗣據二十七日中央日報稱：演培法師，曾舉行記者招待會，說明該寺此次募捐係以食米為主，亦可捐助米代金，預計捐米兩萬斤，布施對象為根據市冬令救濟會名冊中之一級貧民，並將臘八法會之功德金及改午飯為粥所省之費用，悉數充作救濟之用，希各界踴躍響應，共襄義舉云云。

連讀兩條佛教興辦救濟事業的新聞，令人非常興奮！慈善公益，原為我佛教三大中心工作之一，年來也許諸方有感於萬事莫如弘法急吧？所以大家對文化和教育爭相興辦，獨慈濟一項，寂寂無聞，致貽社會以詬病。使進步的自由中國佛教，亦因此而感到美中有所不足，識者方以佛教工作之不能平衡發展為焦慮。彼翁茄冬居士及演培法師，亦若重有斯感者，乃起而率先倡導，且各憑彼登高一呼，皆能卓著成效，佛教工作之不平衡者，將因彼等之作為而趨於平衡矣；致詬病者，亦且由彼等之作為，而轉為讚歎矣。故彼等之此作，非唯兩地貧民蒙受其惠，亦且整個佛教皆增其光，是誠一大可喜事也！

夫慈善救濟工作，在佛教屬之布施行。無論大小乘行者（不懂佛法者除外），對布施行，都能重視和實行，此於史籍嘗不絕書，可徵也。特佛教教義重布施，尤重無我，以是每有正信之士，於出大功德或作大善舉後，輒不欲人知，或隨書無名氏以敷衍之，是以佛教過去雖曾做過很多慈善救濟工作，然從不欲斤斤宣傳以使人知，若此功成不居，蔽屣名聞之美德，舍佛家而外，他教殆有所不能。此無他，蓋佛視眾生，佛性平等，故常以無緣大慈，同體大悲之至理垂訓其弟子，彼其能體會此無緣大慈，同體大悲之意旨者，則視利益眾生，救濟貧窮等工作，為自己分內應作之事，既為分內之事，尚有欲宣傳邀名之理乎？夫儒家己饑己溺，憂以天下，樂以天下之思想，與之相近，故儒釋二教能共行而不悖。然自以功利主義為背景之西方宗教東浸以後，時時以舉辦社會公益以銜其「博愛」，國中淺識之士，亦因眩於其術，不惜妄斥佛教為不重利生事業，是誠不平之論！

然目前我佛教界，亦呈有一不太合理之現象，有待我教中大德亟謀改進。此不合理之現象為何？曰：行動「一窩風」是也。所謂一窩風者，即甲道場若因所作能獲益利，則乙丙丁等道場，輒風起雲湧以仿效之，講經然，傳戒然，興學，辦雜誌亦莫不皆然。初不自量其地、其人、其財之是否堪任其事也。亦不知如此之作風，將貽佛教以三害焉：一曰力量分散，阻礙進步；二曰事業偏廢，失其平衡；三曰力不勝任，笑話百出。若也各憑所長，各量己力，環顧教中之所需要，分工合作，以圖進展，則非唯無害，利且莫大焉。筆者前曾為文，籲請諸方大德，向興辦佛教教育之道進軍，今則更願懇請有道長者，分向慈濟事業發展，應知佛教為四眾弟子共有之整體，而復興佛教之道則有文化、教育、慈濟等多途，道雖不同，功德則一，幸諸長者，三致意焉！

昌明佛法真理 實踐佛教精神

今日佛教雜誌第六次座談會，討論的主題是「佛教普及社會問題」。緇素兩界的大德們，對此一問題，發表了許多高見，那許多高見，都是今日佛教中從事弘法工作者寶貴的資料和啟示，值得我們重視。

不過，筆者對這一個問題，除了贊同與會諸公的高見和欽佩諸公的為教熱忱外，更願另提一點的一得之愚，作為解決此一問題補充意見與參考：

佛教傳來我國，自漢晉以來，將近兩千年了。在歷代帝王公卿及高僧大德們努力弘揚之下，早已把佛陀的菩提種子，普遍傳播到每一個社會的角落裡去了。祇須從「家家彌陀佛，戶戶觀世音」這兩句俗語來看，就可以充分證明此一事實。佛教普及社會的這一個問題，根本已不成其為問題了。但是，我們若從目前社會道德的日漸墮落，魔外邪說的日益橫行來看，又不像是一個佛教國家應有的現象。我們試一推究社會人心之所以趨於墮落，魔外邪說之所以能夠橫行的原因，那完全是由於佛法真理沒能昌明，佛教精神未能實踐的緣故。因此，筆者覺得與其討論怎樣使佛教普及社會，不如改做怎樣使佛法普及社會。換句話說：怎樣來實踐佛教的精神比較的確切。筆者今天來指出佛法沒能昌明，佛教精神未能實踐，是有事實可資明證的：

一、從佛法沒能昌明來說：這可以舉出兩件事實來證明。第一、信徒對信仰對象模糊不清：我們，在大陸上乃至在現在的寶島上，無論走到那裡，無論走進那家，一談到信仰問題，所談的結果，所看的事實，幾乎百分之九十以上都是佛教。但假如一觀察他（她）們的宗教生活，卻又不禁使人感到迷惘。原來他（她）們今天拜佛祖，明天又拜媽祖了；今天朝禮正覺寺，明天又去仙公廟了；今天念彌陀、誦金剛，明天又去念乩詩、或拜斗誥了。他（她）們明明在誦偽經，拜神鬼，但卻都自認是信仰的佛教，教徒

們對信仰的對象模糊至此，這不是佛法真理沒能昌明是什麼？第二、知識份子對佛教隔膜太深：我們既是一個具有悠久歷史的佛教國家，一般國民——尤其是知識份子，應該都具有著豐富的佛教常識才對，可是事實又不盡然，我們但就新聞從業人員這一階層來說吧，他（她）們對佛教就非常的隔膜。在報章雜誌上常常會發生些令人啼笑皆非的事件。例如某老太太明明是因去拜天公，或五穀爺，回來時被蛇咬了的，但那條新聞的標題上，偏要來一個「佛祖無靈」；又如某寺廟的齋公齋婆為財產與人發生爭訟，但那條新聞的標題上，也要寫上什麼某和尚或某尼姑六根未淨，我們對這些事情的發生，也只有歸咎於佛法真理的沒能昌明所致了。

二、從未能實踐佛教精神來說：這可舉的事例實在太多了。現在但就弘法與護法這兩點來說吧：佛陀的遺教，明明指定了出家弟子，負弘法責任；在家弟子，負護法責任的。可是在這一點上，我們的實踐功夫就很差勁。談到弘法，目前在寶島上，由於時勢的驅逼，和少數熱血大德僧寶們的發心，還能在各地方看到一些成績。過去自宋元以降，出家人就一直過著關門自修的生活，致使佛教早已與社會脫了節；至於護法，就更令人痛心，過去的國王大臣們，為了某一種政治的要求，還給佛教蓋了些大廟，置了些田產。現在因為憲法規定了信教自由，政府自不便偏私於某一宗教，而一般信徒們，正信者心有餘而力不足，別有用心者，則不是覬覦廟產，就是要管理出家人，甚至和出家人爭生意搶飯碗，奇談怪劇，不一而足！他如僧制的廢弛，齋戒的不嚴等，不都是未能實踐佛教精神的後果嗎？

總之，無論從發揮佛教精神以改善現代社會人心，重整社會道德；或從復興佛教以使正法久住等各方面來說，我們都須要把佛陀大法的真理昌明起來，把佛教覺世利人的精神實踐起來。因此，筆

者謹籲請諸方大德們，趕快團結起來，共同為「昌明佛法真理，實踐佛教精神」而努力！

弘法人才的培植和分配

古語說：「人能宏道，非道宏人。」這的確是一句至理名言。因為無論是那一種學說或主義，假使當它被發明以後，沒有人去做弘傳宣揚的工作，就是它的詮理再究竟澈底，也將要即時歸於湮沒，更何況能傳播於久遠呢？

佛教在漢朝中葉，就傳入我國了，直至晉懷帝時，佛圖澄大師來華布教，得到石勒父子的贊助，北中國民間，才普遍地接受了佛教的信仰；獲得了佛法的利益。後來澄師的高足弟子道安大師，秉承乃師遺志，一再分遣徒眾，使向民間傳教，於是佛陀的法水，又由黃河流入了長江及漢沔；其後安公的賢第慧遠大師，更以崇高偉大的學養，不振宗風，使我國南方的人民，也能沐浴於佛陀的慈光之中，使此救人救世的佛教，在全中國奠定了不拔的基礎。從佛教初入到澄公來華，中間差不多有二三百年的時間，佛陀的大法始終被少數的貴族階級，和外國僧侶所欣賞著，廣大的群眾，從根本上不知道佛教是回什麼事。倘若沒有澄、安、遠公孫三代的大力布教，佛教是否能在我國流傳下來，還成問題。更談不到希望它能促使中國文化的發展和昇華了，這就是「人能宏道」的有力證據！

當佛教初傳入的時期，中國社會雖有儒道兩家學說的存在，但因當時士大夫階級，普遍地具有著追求真理的欲望，所以佛教的傳入，不但沒有遇到仇視，反而到處受人歡迎！佛教處在那樣地順境中，尚且須要那麼長的時間，弘法者們的著力推動，才能把它介紹給了整個的中國人民。若以我們佛教今天的處境言，真不知道要幾倍人力於往日，才能使衰微的象教，重新振作起來？因為今日世界交通的便利，把空間的距離縮短了。而我國政府，又是主張信教自

由的，尤其大陸易幟以後，共黨最初是不許有宗教信仰的，因此各種宗教（釋儒道耶回等）都隨著政府的撤退，先後來到了復興基地的臺灣，所以現前的自由寶島上，已成了世界宗教的陳列所了。處在這樣一個宗教學說陳的自由社會裡，競爭發展是有其必要的，根據優勝劣敗的定律，任何一教的傳教者，都不容許稍事懈忽，否則，將不可避免其衰滅的危機！其他的宗教，或挾優厚經濟實力，或靠有力的政治背景，似乎都能有恃無恐；而我們佛教，將以何道與彼有勢力者一爭雄長呢？有人說：「佛教有最高而絕對的真理在，怕什麼？有廣大而良好的基礎在，不必愁！」以筆者在這一年多來的時間中，從事鄉村佛教布教工作所得的經驗，證實了這兩句話的真實性，譬如我們每到一處布教，那些可愛的同胞們，都很誠懇地對我們說：「法師啊！你們要常常地來啊，佛教的道理太好了，我們這裡祖傳都是信佛的，XX教雖然有東西拿，但是我們都不要信哩，最好你們每個月來三次，四次。……」佛教的真理，的確是普遍地被民間所歡迎著，現在的問題，就是弘法的人才太缺少了！因此，我覺得今日佛教的當前急務，是培植弘法人才和分配弘法人才。現在讓我來分別地申說其理由：

回想當我中華民國肇造之際，佛教也能跟著國家民族走上復興之路者，太虛大師創辦僧教育的偉大功績，是不容忽視的！因為今天在臺灣從事弘法工作的弘法人才，沒有不是經太虛大師，直接或間接培植出來的果實。自從佛教跟隨政府撤退來臺以後，慈航法師所主持的臺灣佛學院，大醒法師所主持的臺灣佛教講習會，雖然時間短促，範圍狹小，但也多少培植了一些弘法人才，如臺東的修和法師，臺中的聖印法師，臺南的通妙法師等，皆能弘法一方，而成為本省僧青年的傑出人才。自航、醒二公相繼圓寂之後，頓使自由中國的僧教育陷於停頓狀態。現在雖然新竹福嚴精舍，有一所佛學研究班，但限於經費，範圍更小了；台北十普寺有一所三藏學院，但創辦伊始，將來成績如何，尚未可知。其餘臺灣省分會，自去年

起，準備每年舉辦一次布教師講習會（按去年在臺北梵音園舉行，今年是在臺南火山碧雲寺舉行的），林錦東理事長的這一菩薩心，當然難得。但短期的講習，祇能對已成熟的弘法人員連繫感情，交換有關弘法布教工作上的技術意見，若對未成熟的弘法人才加以培植，那是談不上的。因此我誠懇地希望，具有號召力量的大德長者們，正視目前這一重大而迫切的問題，為了適應現在臺灣各地的需要，以及將來的佛教重整，在在要弘法人才！筆者懇請諸方僧信大德，把向佛教會爭取理監事或經營自己寺廟的偉大精神，分一部分出來創辦一所規模完整的佛學院，做一番培植弘法人才的偉大事業吧！

在目前自由中國的佛教營地裡，具有弘法能力的法師雖然很少，但並不是沒有，祇是有的想努力讀書，充實自己，希望將來做一位博通三藏的一代高僧；有的雖然自己想出外弘法，但因限於師長的慈命不許，祇好在那裡無限期地等待著；還有一種是為恐怕臺灣生活過不慣，畏縮著不敢向前。但是環顧現前的大勢，卻不是我們負有弘法責任的大德們，打自己算盤的時候，所以我要籲請那些品學俱優的大德們，趕快分配到各地方去，不要再留戀那僧團生活的清靜和安定了。我這裡所說的「分配」，是約地方須要一地一師的意思而說的，在各位大德那邊說，與其說分配，毋寧說發心較為妥當。因為今日佛教早已沒有那具有分配力量的權威者存在了。不過，無論分配也好，發心也好，總之，現在是各位大德們，發心下鄉弘法的時候，因為現前的各縣市鄉鎮，委實太須要弘法的人才了！記得鄧文儀次長，前年在臺北華嚴蓮社，曾向我們說過一句話，他說：現在XX教們連高山族裡，都進去蓋起教堂來了，希望你們法師們，也要到各鄉鎮去布教才好啊。鄧次長因為督促推行三七五減租政策，臺灣所有的鄉鎮他差不多都走遍了，他這兩句話，是實際的報導；也是語重心長的呼籲！祇是，能響應他這一偉大呼籲的人太少了。

弘法人才的培植和分配的重要性已如上說，現在我想再來一檢討，為何偌大的一個佛教，連這個基本問題，都無法解決的原由？此無他，教會組織不健全，良好制度未確立故也。試觀現前佛教中無論辦僧教育或弘法，皆是出於自動自發，做也沒有人問，不做也沒人管。因此除了少數熱誠為法的大德們外，根本沒有人願意做這種不是貼金錢，就是耗力氣的傻事。假如佛教會立有一種獎勵辦僧教育，協助弘法者工作的制度。那末，這一種報佛恩的大功德事，一定會有很多人來爭取著做的。因此，我希望今後各級教會的領導諸公們，能發心把這個制度，早日建立起來，阿彌陀佛！

(載於人生第九卷第八期)

三月弘法在頭城

我到頭城募善堂念佛會來，不知不覺間，已經三個多月了。在這一段不算太短的日子裡，使我對這個背山面海的鄉鎮，生起了很多深刻而且良好的印象。

人家告訴我：頭城是一座文化古鎮，當初吳沙成開發蘭陽地區的時候，頭城是第一個重要的據點，所以它被命名為頭城。也許因為它是首先得到大漢文化灌溉的原故，學術風氣一直都顯得很濃厚，歷來也出了不少的知名之士，現在宜縣議長林才添先生，前宜縣縣長，今省府委員盧讚祥先生等地方政要，都是出生在頭城的名門，由此可知其文化水準之高了。

因為頭城有著傳統的優良學風，所以頭城的青少年們，對讀書都很認真。我們念佛會的前面緊鄰，就是嘉譽素著的頭城中學。每當晨曦初露或者夕陽西下的時候，一批一批的男女學生們，背著書包，來在募善堂前後的花園草地上坐下，打開書卷，埋頭溫習，他們那付認真學習的精神，殊令人憐愛。在學的青少年們固然

好學，那些已經畢業了，或在機關服務，或在家中經商的青年們，他們也都不肯放棄學問的機會，因為他（她）們多數都是念佛會的蓮友，所以我跟他們接觸的機會比較多，自從我來到頭城的那天起，直到現在，他們或者利用念佛的機會，或者乘著假期，乃至早晚間暇時，經常地來向我問這問那，我把佛學上，比較難懂的問題，替他們講解了，或者寫著筆記給他們，他們都能明記不忘。當我講普門品的時候，他們顯得特別緊張，每天除按時出席聽講外，並悉心研討或做筆記。這恐怕是別的地方，不容易多見到的現象。

因為弘法布教上的需要，唱讚，唱歌，學打法器，是每一個念佛會的青年蓮友們，必須要學習的課題，頭城念佛會的青年蓮友，當然也不能例外，所以我到這裡的第二個星期中，就把佛教覺音隊成立起來，並聘請音樂修養很深的洪錦祥居士擔任隊長，在他熱心教練，和他們勤苦學習的合作奮鬥之下，沒到兩個月的時間，對平常念佛應用的幾首讚、歌及法器，都能對付了，這固然是宜蘭念佛會的先進蓮友們，先給他們打下了基礎，但是他（她）們勤苦教、學的精神，也是，不容忽視的！現在我們更請得澎湖廣慈法師的及門弟子，高慈靄居士來此發心，教唱佛讚和聖歌，將來他們在讚歌唱誦方面的成就，是可以預卜的。

頭城除了一般青年們的勤苦好學，值得介紹之外，中老年的信徒及社會名流們，對佛教的關心和護持的精神，也是不易多得的。募善堂有一個相當有力量的管理（相當於一般護法會）委員會，其組成份子當然都是深信佛教的老居士們，他們和其他地方的管理委員不同，他們是祇有護持的誠心和義務，毫無權利心存在其間，他們可以不分早晚的替募善堂（念佛會）工作，他們也可以看著須要捐錢來用，但是他們從來沒有過居功要名的表示。尤其難得的是有幾位雖住在堂裡，為堂裡工作，但都是從家裡拿米來吃，不肯侵損常住，這與那些靠佛（神）為生的佛（神）棍們，是不可同日而語

的！堂（會）的信徒們對堂（會）的護持和熱心是如此，一般社會名流們，也都很關心堂（會）務的發展，如議長林才添先生，鎮長呂營陳先生，鎮農會總幹事林錫虎先生，鎮建設科長阮元海先生等，不但對堂（會）務關心，簡直把堂和會的事情當做自己的事一樣，就連省府委員盧讚祥先生，在政務百忙中，每遇見本會蓮友府，也都要問長問短的，垂詢著會務進展的情形，這是頭城精神文明的高度表現。

老年和壯年人的熱心護持佛教，那是基於傳統而虔誠的信仰，青少年們對佛教的認真研究，那是佛教的偉大真理在感召他們；可是一般稚齡天真的兒童們，也都每會必來參加念佛，這使我覺得很奇怪，最初我以為他們或者是偶然來湊湊熱鬧的，後來經過較長時間的觀察，才知道我以前的想法錯了，原來是他們的父母，特地把他們帶來種善根的。他們既是為求種善根而來的，我們就要能善加誘導，使他們真能得到佛法的實益才對。因此，除了在念佛會期，鼓勵他們繼續來參加外，特別為他們成立童真班，規定每星期日的上午集會一次，並為他們請了三位對兒童教育工作，富有經驗的老師——就是高慈靄、林明智、陳明亞等三位青年蓮友——負責，教他們唱佛歌，講佛教有益童心的故事給他們聽，並選擇適宜他們的舞蹈教他們跳舞，使他們把整個的身心，都能沐浴在佛陀的慈光中，蒙受佛陀的庇佑，使他們的身心，得到正常而智慧的發展；我們的經費雖不甚充裕，但是為了培育這批智慧的幼苗，還特別為他們預備著，開水和糖果餅干之類的點心，為了注重他們的健康，還請了一位護理學識豐富的李明華居士，指導他們的生活衛生。從人數每週都逐漸增多，和情緒日益濃厚方面來看，我們的嘗試是成功了。

現在讓我來說說頭城的環境吧。前面說過，頭城是一座背山面海的鄉鎮，做為頭城靠背的這座山名九股山，主峯在三千公尺以

上，據說冬天山上積雪皚皚，明白能見；鎮前面面臨著一片浩瀚汪洋的大海，孤懸在海心的龜山島，牠的尾巴正對住頭城，因此在鎮上是看不出牠的「龜」形來的。頭城是一座擁有兩萬五千多人口的鄉鎮，居民們以從事農、商、漁業者為多，他們的生活都很富裕。因為鎮上工廠較少，所以除了空氣清鮮以外，並且顯得格外地寧靜，募善堂位於市之近郊，尤其令人感到幽靜，平時除了不太多的火車聲外，很少聽到擾人的噪音，要有，那就是黎明和黃昏時，那富有詩意的海潮聲了。頭城的交通也十分發達，蘇澳線的火車，一天有十餘班次，從頭城到臺北，柴油快車祇須一點五十分鐘，到基隆一小時又三十分即可抵達；公路車差不多每半小時一班，往來於宜蘭大里之間。因此，頭城雖是鄉鎮，但並不使人有處身鄉鎮的感覺。

最後，讓我再來談談我對海潮聲音的感想吧。我來頭城之後，令我最感到興趣的，就是那發人深省的海潮聲音了。由於它一早一晚的親切呼喚，使我沈寂已久的思潮，也跟著鼓動起來了。它的聲音，有時深沈而有力，令人感到宇宙人生的奧祕無窮，使我對探求宇宙人生真理的願望，也隨著增強起來；有時它的聲音悲壯而激昂，因為海濤深切而有力的啟示，使我以及許多青年蓮友們，掀起了一個共同的願望，希望把佛陀救世覺人的真理，傳播到每一個鄉鎮，每一個同胞的心田裡去，使他們的精神得到安定，在無上安定的生活中得到進步和幸福，更希望用佛陀的慈悲之光，照破大陸的黑暗，使苦難的同胞們，早日獲得解脫！

民國四十五年八月既望於頭城念佛會

(載於中國佛教第一卷第四期)

趕快下鄉弘法

覺刊上期和本期，先後報導了兩則鄉鎮佛教活動的新聞。前者為白河六甲兩念佛會講習班師生，聯合在赤山龍湖巖舉行布教，曾因地方人士的歡迎，而收得很大的效果；後者為頭城念佛會，為慶祝彌陀聖誕，而舉行的村里巡迴布教，亦因遍獲各地同胞的歡迎，而得到了預期的收穫；而後者更贏得各地人士紛紛要求，定期前往布教。由這兩則報導，說明了一個事實，就是鄉鎮地方的同胞們，還能保持信仰的傳統，他們還是歡迎佛教的。

那些純良而可愛的鄉鎮同胞，他們寧願拒絕異教徒的物質引誘，而堅定不移的保持著祖傳的信仰。在這爭功攘利，人慾橫流的今世，實在是一種極難能而可貴的美德。這是我中華民族固有的美德，也是我佛教精神給予的啟示。中華民族所共同持守的道德，為「忠孝仁愛，信義和平，禮義廉恥」：佛教的精神是「慈悲，智慧，勇猛，無我，平等，解脫」，一個真能奉行這兩大道德精神的人民，他是不會爭功攘利，忘其根本的。他不但不會因功利而忘根本，相反地他還會本其良知，伸張正義，甚至嫉惡如仇。那些鄉鎮同胞們的所以摒棄邪說，歡迎正道，就是我國這兩大道德精神的具體表現，筆者不禁為他們的偉大抉擇而歌頌。

所可惜的是，他們的那些美德，竟被世人遺忘了，很少有人能了解他們，欣賞他們。尤其是他們所渴仰而歡迎的精神寄託所和智慧寶庫——佛教和佛學，更是一生難得幾回聞。無怪他們一聽說有佛教團體或個人要去鄉鎮布教和弘法，就個個從心底裡發出虔誠而熱烈的歡迎情緒。據說有的地方物質條件不夠，沒有足夠容納太多人的教堂和坐椅，他們竟能不惜冒著風雨，或立著聽講一兩個鐘頭，他們除熱誠地招待（雖然弘法者常常婉謝他們破費）弘法人員外，在弘法者們將要離去的時候，每個人都依依不捨地爭約著下次再來。……那些真摯感情流露的場面，實在太夠感人了，也實在太令我們負有弘法責任的大德們慚愧了。

在這世風日下，人心不古的今天，充滿著罪惡陰影的都市，固然需要正覺的佛教積極地去開示誘導，使它迷途知返改往修來；而那淳樸猶存的鄉鎮，更需要佛陀的慈光去照護，佛教的法水去灌溉，使它永遠保持天真，不為邪惡所惑。這是佛陀的弟子們，今天所應該趕快負起的兩大責任！鄉鎮的經濟條件不及都市，物質生活自然比較清苦，但我們不能為此而留戀都市，放棄那千千萬萬，酷愛佛教的同胞於不顧。要知道，菩薩道是建立在眾生身上，佛弟子的責任是弘法利生，筆者敬望力能從事弘法工作的大德們，秉著學佛的志願，鼓起弘法的熱情，不怕苦，不畏難，把解脫的法雨，灑向鄉鎮去吧！

關於鄉鎮弘法工作的重要，筆者曾於九卷八期人生雜誌上，發表過「弘法人材的培植與分配」一文，曾說：現前各縣市鄉鎮，委實太需要弘法人才了，大德法師們……你們發心下鄉弘法的時候到了。就目前的形勢看，筆者的說法還是非常確切的。朴子的開靜居士，也曾在二十三期覺世為文，呼籲外省來臺的法師們，趕快學習臺語，下鄉去布教！覺世新年號十日談中，更曾把下鄉弘法列為本年度的希望之一，可見「下鄉弘法」這一課題，已普為大家所注意，敬希諸方大德，儘速來促其實現吧！

檢討過去希望將來

時間的輪齒，風馳電掣般的向前推進，民國四十六年，很快的又已成為過去了。在這送舊迎新的當口，人們照例的要做一次過去的檢討，和將來的展望。筆者當然也不能例外。

大家都說，這幾年來，自由中國的佛教，無論在那一方面，都有顯著的進步，筆者也承認這是事實。筆者覺得尤其在過去的這一年中，佛教的確做了好些，富有意義的工作，最為人所注意和稱道的有下列各項：

第一、中國佛教會的整理成功：中佛會自從第二屆改選後，因了人事的不和，使教會行政陷入癱瘓狀態。幸我政府當局及時發覺，遴聘正信之士出面整理，於去年四月整理就緒，暫用常務理事制而將第三屆改組成功，多事的中佛會，從此又步入了正軌。

第二、文化和宣傳：文化和宣傳工作，過去這一年的進步，是夠稱人意的，除臺灣印經處，繼續印行各種經典外，最艱鉅的影印大藏經，已接近完成階段，建康書局除印行華嚴疏鈔、法寶總目錄，淨土聖賢錄等大部頭經典外，更印行了多種通俗的佛教宣傳讀物。雜誌方面除張若虛居士發行覺世外，廣慈法師更發行了今日佛教畫刊，舊有的海潮音等各家雜誌，也都能如期出版；在宣傳方面，有美國新學院張澄基教授，及法籍阿難陀法師的來華環島布教；今日佛教社，煮雲法師等的環島弘法，各地蓮社道場的經常講經布教，亦甚頻繁而進步。

第三、教育：諸方大德們，因感到目前弘法人才的不夠，佛學院竟像雨後春筍般的相繼產生，臺北十普寺的三藏學院，新竹一同寺的女眾佛學院，高雄蓮社的華嚴學院，舊有的臺中佛學書院等等仍繼續舉辦，短期的訓練班，則有省分會的布教師講習班，臺北市支會的住持人員講習班等，傳戒會則有臺中靈山寺的在家五戒及菩薩戒會等，社會教育方面，有宜蘭的慈愛幼稚園，花蓮的東淨幼稚園，臺中寶覺寺的成功托兒所等，正在各地蓬勃發展中，這些育幼事業的興起，是佛教已步入服務社會大道的說明。

第四、在慈善救濟事業方面，有高雄、屏東兩縣支會，舉辦的風災救濟，中國佛教會，撥發檀香山華僑佛教總會寄回的衣服給各縣市支會分發救濟等，其他如華嚴蓮社的施醫所等，項目繁多，限於篇幅，不及詳載。

在拮据的經濟條件下，一年當中，能有以上這樣多的成就，真是一個可喜的現象。但是我們不能以此為滿足。為了發揚佛陀慈悲救世的精神，為了配合政府復國建國的國策，我們要在百尺竿頭更進一步！在這新年度開始的今天，筆者謹提出下列各點，做為未來的希望：

第一、教會：希望依照會章，把會務加強起來，俾能充分發揮它的力量，還沒有成立支會的縣市，如苗栗、臺北縣、陽明山等縣市地區，希望能在今年組織成立，以配合發展地方教務。

第二、文化：希望佛教出版界，今年能注意多印行佛教青年讀物，以啟發青年的信心和興趣，希望弘法者，能注意下鄉宣教，並改進布教方式，使佛教大眾化。

第三、教育：希望今年能辦一所完整的佛學院，培養弘法人材，希望育幼事業繼續發展，並希望在今年能辦一所佛教中學，或專科學校，推展社會教育。

第四、慈善：希望今年能辦一所理想的佛教醫院，一所救濟院或養老院。並希望能多做社會救濟工作。

有願必成，敬請諸方大德們發菩提心，將上列各事，促其實現！

不公正的講話

勞軍、建教室、建廟、妓女戶，這幾個問題，無論在性質上、或關係上，都是風馬牛不相及的事。但是最近居然有一位署名叫「晉」的先生，在七〇四期自由人報上，發表了一篇文章，把它們硬拉在一起，發了一大堆牢騷，叫人真有不知所云的感覺。

該文的標題是「學童克難到了露天，建廟祀神一擲百萬。」我們在該文的最末一段裡，才找出了他發表那篇大作的動機。他的末段原文是「事緣市（按指高雄）政當局，最近為了安置妓女戶，曾擬定一個一百五十二萬元的工程計劃，此一計劃堂皇週到，但進入議會即告擱淺。這正如某議員所說：我們通過了此案，如何對得起露天上課的學童。」晉先生就根據這件事實，大做其文章，說什麼「神權重於教育」啦，「祀神重於勞軍」啦，「高雄市近半年為了進行『興學』與『勞軍』，真傷腦筋」啦，「新建文武聖廟一百多萬，佛教堂預算工程費三百萬」啦，「捐款簿遞到豪商富戶手上，一出手就是十萬廿萬」啦，「二部教學已成制度」啦等等，真可說是「一瀉千里」「辯才無礙」。可惜他未能就題發揮，不免「張冠李戴」！他那篇文章，原是因為高雄市議會，擱置市政當局妓女戶計劃，以及聽了某議員那兩句話而發的。但是他卻撇開妓女戶問題不談，而專對建廟及信徒出捐來大事攻擊，好像今天我們除了勞軍和興學外，別的事都不應該做了似的。這種觀念，雖不能說是絕對的錯誤，但也卻有，不太合適的地方！

因為一個國家的興盛，軍事和教育固然重要。但政治、文化、宗教等的進步，莫不都是重要的因素。尤其在這社會風氣非常險惡的今天，有心之士，方在提倡以宗教教育來挽回頽風。而晉先生卻對建廟、祀神大加非難，不知是何居心？宗教具有安定社會人心，補助政治法律之不足的力量，已是大家公認的事實。教徒發心起廟，信徒捐助贊成，無非為了宣揚宗教，淨化人心，有什麼值得批評呢？目前寶島上，到處都在興建基督和天主教堂，曾未見晉先生講過話，難道說廟祀外來的洋神是合法的，而信祀本國的土神就不應該嗎？若說基督天主教堂，是外國教會拿錢來起的，我們不能管它，佛教堂文武廟是要中國人捐錢興建，我們非攻擊不可。晉先生有否看到，本年十一月廿四日中央日報載稱：「臺北新建一座規模最大的教堂靈糧堂的落成獻堂典禮，定廿四日下午三時舉行……靈

糧堂在本市和平東路二段廿四號，建築經費全係本國人士所籌措，不同於其他教堂之由外國教堂所捐助。」的一段新聞呢？難道中國人士籌措經費，起一座最大規模的洋教堂，就是應該的嗎？又本月十五日聯合報載總統曾撥若干萬元美金，給田樞機主教，去美國作宗教活動之用，你能說這是無意義的舉動嗎？又同日中央日報載，臺北回教徒以六百萬元臺幣，建一清真寺，晉先生看到這消息，是否也要批評他們不對呢？或者說那是起在臺北，或用在國外，而不是高雄，那末臺北的學校，也多是二部制啊，同時臺北也一樣的要勞軍呀，晉先生又將怎麼說呢？何況富戶豪商們，在捐稅田賦中，已負擔過教育經費的義務了，又怎能再責備他們，不肯捐資興學呢？

總之，國家的進步，須要從多方面求其發展，不容有所偏廢。我們從事文化工作的朋友，負有獎勵善良懲罰邪惡的責任，發言力求公正合理，不得稍涉主觀偏激。要知道，我們是一個信教自由的國家，凡是政府所承認為合法的宗教，我們都應該加以扶植與弘揚，使能發揮各該宗教所特有的力量，以安定社會，淨化人心，補助國家政治法律的不足，促使民族文化的進步。這是我們的責任，諒晉先生必能同意我們的說法吧？

自卑得忘了根本

在一七一期香港出版的人生雜誌上，有一位辛心先生，發表了一篇「董顯光的文化意識」一文。指出董顯光氏，於一九五六年十月廿一日，在華盛頓青年會的「國際十字路星期日晨餐會上，發表『基督教在中國』演講詞」，曾說：「中國人固有的宗教與文化，已無東西貢獻於世界了。將來的中國之執政者，將大多成為基督教徒。」任何人都不會相信，這種不倫不類的，不，簡直丟盡國家體面的說話，竟會出之於一個國家駐外使節的口裡。但是，那卻是千

真萬確的事，令人讀了那篇演講詞，除鄙其自卑感太過之外，尤覺萬分痛心！

在這一個世紀裡，中國人很不幸，生活在國族多故的一般壞運之中。國運衰頹，戰亂頻仍，科學落後，經濟艱難，這些都是極容易使國民失去自信心，和養成自卑感的重要因素。然而我們總以為那些知識水準較差，理智力量薄弱的人們，容易受這些因素所襲擊，造成其心理的變態；想不到號稱「博士」而官至大使，如董顯光先生之流，也會沉不住氣，對自己國家的文化宗教，喪失其信心者一至於此。嗚呼！中國人！嗚呼！中國人固有的宗教和文化！你曾一向稱雄於世界，你曾執過世界宗教文化之牛耳。想不到你今天竟因國運的衰落，倒霉到連你自己的子孫，都不認識妳了！

或者說：董顯光大使所以發出這樣的言論，那是因為他是個基督信徒，要不然他是對外國人士，所作自謙的外交詞令。這也許不無其理由，因為美人諾斯諾圃氏，在「東方與西方之會合」一書中曾說：「在西方社會生根流行之三大宗教：基督教、猶太教，與回教，在根底上，是不寬容異教而排他的。而在東方社會生根流行之宗教，如佛教、印度教，與中國之儒教、道教，在根底上則是能寬容異教的」。因為董大使既然是信的那「在根底上是不寬容異教而排他的」宗教，所以他會站在自教立場上，說出那樣的話來；其次他因講慣了外交詞令，也很可能出於自謙心理，而說出那樣的話來。不過，我們認為，董大使無論是以何原因而立言的，他總應該記得，他還是個中國人。中國人的民族性是寬容的，他不該因信了不寬容的宗教，而變得那樣偏狹。中國人是注重自尊心的，他更不該因謙虛而自卑如此！

假如不是出於上說的兩種原因，而是董大使以他「博士」的眼光，來對祖國的宗教文化下的批判，那恐怕不是大多數沒出息的中國人，所能接受得了的。因為我們的國家，雖因俄帝的侵略，導致

的內亂，而暫時限於痛苦的命運之中。但是我國的宗教和文化，並不曾改變其價值。不然，我賢明的總統，為什麼要提倡陽明學說呢？教育部又為什麼要花上若干的金錢，闢一歷史文物美術館，供外賓及國人參觀和研究呢？日本和越南等國政府的延請我國孔德成先生，分別前往各該國家去講孔子學說，也將變成一回極其無聊的舉動了！

當這舉國上下一致期待中興的今天，自信心將是一股無比的力量！自信個什麼？中國人固有的宗教與文化呀！因為這是立國的根本，假如我們連自己立國的根本都忘記了，還談什麼中興復國呢？記得當年一位西方基督教徒去勸甘地信教，甘地用「我已經生為印度人」的一句話，把他拒絕了。甘地不但用「印度人」的精神，保持了自己的信仰，他更用「印度人」的精神，爭得了印度的獨立。甘地的這種精神，是值得今天的我們中國人效法的！

堅定信心！擁護國策！

——有感於董顯光隨便發言而作——

我國駐美大使董顯光氏，於一九五六年十月廿一日，在華盛頓青年會的「國際十字路星期日晨餐會上」，發表「基督教在中國」演講詞中，曾說過「……無疑的，在中華民國國民政府中的崇奉基督教之政府領導者們，將與時俱增……我們一旦回去後，將置基督教於我們宗教活動的第一位……但是主持國家政務的人們，將會大部份是基督徒的。我們已注意到儒教、佛教、道教大勢衰落了。這些慣常在支配民心的信仰，已淪於次要地位，確很可能的，在中國永不會恢復其重要性了。它們沒有多少東西可以獻給人們……」這樣的幾句話，致引起海內外有識之士的極端反對，紛紛為文加以駁斥。

首先是辛心先生，以「董顯光的文化意識」為題，為文發表於一七一期香港出版的人生雜誌上，痛斥其言論的荒謬。他說：「董氏在後一段話所指的『我們』，究竟是指些什麼人，筆者無從得知。但從董氏所謂『我們已經注意到儒教，佛教，道教大勢衰落，……已淪於次要地位……永不恢復其從前的重要性了……』這些話所透露的意識，董氏顯然在自詡為『明智』的觀察下，表現著一種『欣幸』的意識，欣幸基督教可以在中國取代支配民心的信仰，而處於主要地位，欣幸有基督教來填補中國文化的真空，而對於『沒有多少東西可獻給人們』的中國文化之衰落，之淪於次要地位，之永不會恢復其從前的重要性，為無足借！……筆者對董氏以代表中華民國的大使身份，表露出如此令人可驚的忘本意識，對自己文化衰落之抱冷眼旁觀的態度，以及對中國文化之可有貢獻於人群之全失信心，充分表現此一代表國家之大使，在精神上完全失去自主，成為無家可歸的遊魂，而隨處攀附，實在是非常痛心！……」

其次是筆者於覺世旬刊第三十期，以「自卑得忘了根本」為題，發表意見說：「董顯光的對自己國家的文化和宗教喪失信心，為自卑感太過，為沉不住氣為丟盡國家體面的說話！」

第三則為馬五先生，在七二〇期自由人報自由談欄，以「白費心機」為題，評述董顯光的言論不當，他說：「我不反對中國人信仰西洋的宗教，也很諒解董氏大使說這些話的苦心孤詣。不過，為著要爭取友幫人士，對我們的好感，便把本國固有的文化精神，說成為不值一顧的時代廢物，這就未免過於妄自菲薄，反而給別人瞧不起。像我這個沒有宗教信仰的中國人，對董氏這種有失體統的言論，心裡即不勝鬱扭之至呢！」

我們平心而論，董大使的這種言論，確實有其過失之處，甚至過失得令人難於容忍。因為他身為一個國家駐外的使節，其身份是

代表著整個的國家，因此講話要出之於不卑不亢的態度，切忌隨便發言，致失國家體統而貽人以輕視。我們推原董氏所以發表該項言論的動機，無非要將自己說成一無所有，一切唯人家馬首是瞻，去討好人家。其實這種卑以自牧的乞憐態度，是最不適用於外交場合的。何況美國之立國精神，並非純為推行基督教義，美國之給吾國以援助，亦非專以改變國人信仰為唯一目的，此殆屬不言而喻之事實。然而董大使必斤斤以國人將信基督教，為發言討好之根據，是誠不知其居心何在也。更何況今日世界之兩大壁壘，所以冷戰連年，積不相能者，乃在政治思想的民主與極權的不能相容，固非純為宗教信仰不同而戰也。是故今之謀國者，必思所以發揮民主之思想與精神，以抵制極權主義之蔓延，以爭取友邦之同情與支持，方屬正途。若竟舍此大前提不談，而但欲以跟隨人家信仰，以博取人家之好感，其技已至末矣！無怪馬五先生要譏其為非薄，辛心先生要罵他是遊魂也。

抑尤有進者，我總統蔣公之所以領導我國民，作堅決之反無神論者，乃在欲保全我國家民族固有之宗教與文化也；而美國政府及人民，之所以始終不渝的反對無神論者入聯合國，之所以始終不渝的對我國民政府，加以支持及援助者，亦在因我國家民族之有悠久崇高的宗教與文化歷史故也。反之，若我國固有之宗教與文化，果然毫無東西貢獻給人們，則以總統之英明睿智，必早有所打算，更不會大聲疾呼以「為保全民族文化而戰」，及以提倡「陽明學說」勉勵國人矣；若我國固有之宗教文化，果然成為不值一顧之時代廢物，則美國朋友必早視我政府人民，為一無足輕重之流亡集團，或專門仰賴救濟而為自由世界的一個包袱，亦必早為此累贅而有所安排，雖二千三百萬同胞，一齊向他叩頭哀求，亦難獲得其長期而無條件的精神物質之援助也。何況，我們若認為美國人之援助我們，為有條件之舉措：為欲以金元購買吾人之信仰，為希望我國宗教文化之衰滅，甚至為欲以基督教（並非美國專有之基督教）文化，來

代替我國固有的宗教與文化，則美國朋友之一片好心，將變成文化陰謀之侵略行為矣。我們假使都以這樣的眼光來看美國人，則將置美國政府及人民的崇高友誼於何地耶？董大使何不思之甚也！

總之，今天我們的敵人是俄帝，我政府的最高國策，則為反抗俄帝，祇要我們認清敵友，不改變國策，美國朋友的援助與支持，是不會有問題的。不過，我們為了團結海內外反俄力量，為了要完成此一偉大而艱難的神聖使命，對於弘揚祖國的宗教和文化，還是不容忽視的。因為那是我們立國的根本，直到目前為止，祖國的宗教和文化精神，無論在臺灣，在海外，乃至在大陸上的億萬善良的同胞的心目中，仍舊支配著他（她）們的信仰，仍然具有著無比的價值，抱董顯光那樣見解的人，究竟是少數中的極少數。如果今天我們抹煞了自己的宗教和文化精神，要想單單以基督文化來號召反俄復國，我敢說那是百分之百的不會成功。因為我們的國運雖然衰頹，但國家民族固有的宗教和文化，並沒有因之而喪失其價值，它還是永遠的有貢獻於人們的。同胞們！請堅定我們的自信心，來一致響應總統「為保全民族文化而戰」的偉大號召，來擁護我政府反抗俄帝的最高國策吧！

救護、勞軍、祈禱

——佛教徒目前亟需要做的幾項愛國工作——

自從八月二十三日共軍對我金馬前線島嶼，展開瘋狂的炮擊以來，已經快一個月了。有時一天打上四五萬發，有時一天打上數千百發，最多的一次在兩小時內曾打上將四萬發，曾未有過一日的休息。共軍對金門馬祖那兩個彈丸之地的小島，不惜花偌大的代價，用如此的火力，不分晝夜的猛力轟擊，其目的除在國際上逼取自由國家的承認其現政權，以增高它的國際地位外，同時它更為執行

其主子——俄寇交下的攫奪金馬，威脅臺澎，以徹底破壞我民族傳統文化，消滅我反抗俄帝，中興復國的正統政府的任務。

共軍這種殘暴的賣國行爲，除已引起國際間，正義人士的極端反感和一致唾棄外，我守衛金馬的十餘萬將士，以及當地整個的忠貞民衆，莫不同仇敵愾，誓滅此朝食！因此，我三軍將士，在極端險惡的環境下，已經團結成一條鐵的長城，向機予彼暴軍以膺懲性之打擊；而彼千千萬萬的老百姓們，更在雨點般的炮彈下，亦已凝結成一體，不眠不休地協助我為國宣勞的三軍將士們與共軍作殊死的搏鬥，使彼暴軍已嚐到我軍民團結所給予的初步打擊，以致一再的傳出了海空大戰的捷報。記得在韓戰期間，共軍才打了兩萬多發的大炮，聯軍已為暴軍的淫威所震懾了，至於低頭言和。現在我金馬軍民，在不到一個月的短短期間內，已挨了共軍三十萬發以上的炮彈，但仍堅強的屹立在那裡，絲毫未為所動，這種堅忍卓絕的精神，已贏得了整個自由盟邦人士的無限欽佩！

不過，共軍既已現出了它猙獰的面目，在它尚未全垮前，它是不會回頭的。現在，我前方軍民，已經為捍衛祖國的疆土，保存民族固有的文化，付出了相當的代價了。我們今天還能自由的生活在反攻基地的寶島上，這都是前方軍民用熱血和頭顱換來的！為了報答前方將士，我們不能不有所表示。目前，社會各階層，不是已經掀起了勞軍的熱潮了嗎？我們佛教徒對於愛國是向不後人的，但是，這次的金馬炮戰，我們的反應似乎是遲了一點。古人說：「國家興亡，匹夫有責。」我們要趕快負起救亡圖存的責任來！要知道，這次共軍的炮轟金馬，說不定就是第三次世界大戰的開始，也說不定這就是我們反攻復國的大好時機呢。我們面對著這樣的一個大時代，我們能不倍加興奮嗎？為了實踐佛陀降魔破惡的慈訓，為了發揚我們佛教徒的愛國家，愛人類的積極精神，筆者謹提出幾點目前亟需要做的愛國工作來，貢獻給各位大乘菩薩們做參考：

一、組織救護隊：戰爭原本是殘酷的，有了戰爭就難免沒有死傷，現在共軍所使用的，既是蘇俄強盜所供給的毒性武器，而且又是隔著海在盲目的射擊，無辜的民衆，及那守哨有責的官兵們，隨時都有被炸傷的可能，若無充分的救護設備，將會造成莫大的損失。因此，希望我教會當局，趕快發動組訓救護隊，深入金馬前線去服務！

二、組織勞軍團：戰地的生活，是辛苦而又枯燥的，不分晝夜，哨守著灘頭或戰壕的戰士們，是非常需要作精神的調劑和慰勞的，望我教會當局，及寺廟道場的住持大德們，趕快籌募金錢或實物，組織勞軍團，速往金馬前線勞軍，以鼓舞士氣而振奮民心！

三、啟建祈禱法會：宗教的功用，在能安定人心，三寶的神力，更能予吾人以不可思議的加被和庇佑。望我不能直接參加救護和勞軍的四衆教友們，從即日起，或在你們所主持的寺廟道場裡，或在你們私人家庭的佛堂裡，啟建祈禱法會；或在早晚課誦時，增加祈禱節目；都如集衆誦念仁王經、藥師經、普門品、大悲咒等經咒，每天分早晚二次，將誦念經咒的功德，為前線戰士回向祈禱，祝願將士們身心健康，免災弭難，俾能充分發揮其捍衛疆土的力量。對那不幸陣亡或殉難的將士們，則為他們回向超度，祝願他們早生極樂淨土！

發揚孝道以正國本

覺刊這期發表了兩則佛弟子超薦俗親的新聞，其一為新竹芎林飛鳳山，雲谷寺住持，慧真尼師的恭請有道高僧們誦經施食，供養三寶，為其生父劉傳盛老居士回向淨土；其二為北投佛教文化館，東初法師的歡迎同門道友，禮懺施食，設供修福，用以報答其生父范春榭老居士的養育深恩，並為之超薦極樂。從這兩件平常的佛門法事上，充分的表現出了，佛弟子的孝行。

一般不了解佛法的人，往往武斷的批評佛弟子的拋棄父母出家為不孝。其實佛法是最注重孝道的，佛弟子也是孝道的澈底奉行者。佛教之所以能在我國流傳二千年，而為我中華民族普遍的接受奉行，也可以說就是因為有這個「孝」字。因為我中華民族的傳統精神，在於一「忠」二「孝」，所謂「先王以孝治天下」，就是明證。

不過，我們本位文化以儒家學說為依據，而儒家的孝，僅能注意到物質的奉養，佛教則除對父母師長作四事（飲食、衣服、臥具、湯藥）供奉外，尤著重乎精神之安慰（包括勸修佛法等）。物質的奉養，祇能滋益其現生，而精神的慰安，福利遠及於來世，這裡是有著很大差別的。同時孝行若僅及於物質，則為人子者，為了滿足父母的口體之奉，不惜多方張羅，甚或，功取豪奪，殺生害命，即使能得養其天年，但已造下永劫難償的罪業；何如示以佛法要道，勸其素食布衣，澹泊物慾，志心淨土，即此一生，了卻輪迴之為愈也！

雖然，大舜因能曲盡孝道，而天下歸心；李密以孝養祖母而婉卻朝命，致流芳千古。至若王祥臥冰求鯉以療母疾，孟生哭竹祈筭以應母需，若此等上格天心，下感冥頑之大孝行為，於我國歷史上誠乃筆不勝書。若論佛教的孝義之行，諸佛及菩薩，均有可歌可泣之孝行足資稱述，如報恩經說：釋迦如來過去世中為王子時，曾盡獻身肉以療二親之饑；地藏經說：地藏菩薩往昔為婆羅門女時，曾親歷地獄以救度慈母；盂蘭盆經說：佛教目連尊者設盂蘭盆供，以超度七世父母。若此類者，也是多得不勝枚舉。由此兩大以孝為中心的精神文明的相結合，使東方民族得以和平相處者，凡二千數百年。所以筆者主張，發揚孝道以正國本！

來之洋教徒們，更從而推波助瀾，國人之精神武裝，遂全被解除。共黨唯物之毒素思想，乃乘虛而入。把國父一生辛苦所締造的

中華民國，白白送給無神論者受用，思之令人無限痛心！今天，幸有我英明的蔣公總統，領導我們從事反抗俄帝復國建國的神聖工作，但是這項偉大而艱巨的工作，不是單靠飛機大砲，甚至原子炸彈所能成功的，必須針對共黨的無神論思想，發揚我國固有的道德和文化，尤其是孝道，來與之對抗，使民心歸向，使國本正立，復國大業的勝利，才會屬於我們，所以筆者主張，發揚孝道以正國本！

轉移社會風氣的根本辦法

近年來，我們每天打開報紙，差不多經常看到凶殺案的發生，令人有觸目驚心，今日何世的感覺！

如過去八德鄉的滅門血案，彰化車站的四死一傷血案，臺北南京西路的血案，乃至最近轟動全省的張昌年被害分屍慘案等，接二連三，愈演愈烈！由於這些凶殺案的不斷發生，使人意識到目前的社會問題，已面臨到非常嚴重的關頭，並已引起社會人士的極端關切。中央日報上月二十一日文教版曾報導稱：教界人士對當前的社會風氣問題提出主張，希望從培養青年守法精神，去影響群眾轉移頹風。這雖不失為是一個辦法，但總覺得太嫌緩不濟急。

因為在那些學者和教授們的高見中，都一致的著重在如何教育青年的一個課題上，並未能舉出解決此一問題的切近具體的辦法，如：老教育家鄧萃英先生，認為轉移社會風氣，自以青年為中心力量，各方面努力加強青年教育，為唯一正當途徑。臺大許恪士教授，建議今後青年的教育應注意兩點：一辨是非，二明真偽。政大教育研究所吳兆棠主任，特別強調，應培養青年移風易俗的決心，讓活力充沛的青年，來影響群眾，轉移風氣。政大李煥教授，認為不但應該使父母知道愛子女，尤應使父母知道如何愛子女。師大王成椿教授，提出教師兼訓育工作的主張。教育部中等教育司王亞權

司長，認為轉移社會風氣，須提高一般國民道德及知識水準，報章雜誌應加強發揮人性愛的報導，而減少誨淫誨盜等事件的描述，並籲請各級學校，澈底推行學生課外生活指導綱要，加強學生生活教育等：綜觀上述各位學者和教授的主張，莫非站在教育立場上講話，也許因為他們都是學者和教授，而不是從事社會工作的人，所以主張如此。不過，筆者認為，他們沒能抓住問題的中心，他們簡直找錯了對象，至少他們沒能注意到社會風氣所以頽廢的根本原因之所在。筆者願就此一問題，試申論之：

首先我們要知道，今天社會風氣之所以頽廢，犯罪案件之所以不斷發生，教育失敗固是原因之一；而其根本原因，則在於一般國民的過分醉心歐美物質文明，蔑視國家民族固有的精神文化，致使人性汨沒，道德淪亡，不顧信義，不知慚愧，不重信仰，不講因果。造成人慾橫流，貪贓枉法，作奸犯科，投機取巧，棄信背義，爾詐我虞，寡廉鮮恥，忘恩負義等惡劣風氣。使社氣失去了固有的安定力量，人間充滿了罪惡的歪風！至於少數青年的不法舉動，那是他們在向大人們仿效的作品，罪過並不在青年的本身，而在那負責養教和領導者的身上。俗語說：「上樑不正下樑歪，中柱不正倒下來」。就是這個道理。所以我們要求轉移社會風氣，挽回這個將倒的社會狂瀾，唯有從教育那養教和領導青年者的本身做起才對。假若希望把青年教育好了來影響那養教和領導青年者的行為，從而求收轉移社會風氣的實效，姑無論其是否可以達成任務，即使可以的話，那個圈子也兜得太大了。

那麼，怎樣去教育那養教和領導青年的人們呢？這倒是一個不太簡單的問題。因為他們都是些木已成舟的人物，固然不可能教他們再回到學校去接受教育，家庭教育對他們也失去了效用，祇有社會教育比較適合他們的條件，但是今天整個地社會上，都充滿了喪風敗德的現象，向社會學壞倒可以，學好根本無處可學。那麼就不

教育他們了嗎？不，不能！這裡還有一種宗教教育是他們用得著的，並且如果把這種教育推行起來，要轉移這個社會的壞風氣，一定能夠順利成功。宗教教育為什麼有這樣大的威力呢？蔣總統在民生主義育樂兩篇裡不是說過嗎：「一個人沒有信仰，就失去了人生的歸宿；一個社會沒有宗教，就失去了精神的安定力。」由此可見，唯有推行宗教教育，才是安定社會，轉移風氣的最切近具體的根本辦法呢！

可惜，這股雄厚有力的社會安定力量，早已被我們的學者和教授們忽略了。這也難怪他們，因為他們也是崇拜歐美物質文明的人，其實他們的這種觀念錯了。歐美國家的科學雖然進步，物質雖然文明，但是還是注重精神生活的，他們的宗教信仰並且特別虔誠，他們甚至認為不信宗教的人是危險份子，不願和他做朋友！記得艾森豪總統在出席百慕達會議回國時，一下飛機，馬上就到教堂去做祈禱。這就是彼邦人士，注重宗教道德和精神生活的具體表現。我們的國父雖也曾說過：「佛教為救世之仁，佛學為哲學之母，研究佛學可補科學之偏，佛教是造成民族和維持民族的一股最雄大的力量」。無如，我們的士大夫階級，一直到現在，還是蔑視宗教，認宗教為迷信，以信仰宗教為消極落伍的行為。他們忽略了宗教在國家社會的重要性，他們尤其忽略了維持我們國家社會安定繁榮，達二十個世紀之久的佛教的貢獻，這是一件非常遺憾的事！往者已矣，筆者竭誠地祈望我們現時代的學者和教授們，能重視宗教，信仰宗教，拿宗教倫理的精神，去從事改造社會，轉移風氣的工作！

不過我們是一個主張宗教信仰自由的國家，世界上所有的所謂釋耶回三大宗教，我們國內差不多都有，現在要來推行宗教教育，是普遍推行呢？還是選擇推行呢？關於這一點，筆者主張採取後者。因為在這些宗教當中，教義有精深的，也有膚淺的，有圓融

的，也有偏狹的，有適合我們國情的，也有與我們國情格不相入的：我們既然要用宗教教育來培養國民優良的品德，當然要選擇那教理精深，圓融，適合我們國情的宗教，來做我們教育的教材，才能收到預期的效果，否則南其轍而北其轍，那就徒勞無功了！

那麼在三大宗教當中，那一宗教備具這些條件呢？這無須問，祇有佛教！因為佛教的最高原理是講「緣起性空」和「因緣果報」，那些主張神造或自然等的宗教，無法望其項背；佛法是最圓融的真理，它能包羅萬象，從不作狹隘的排斥；尤其是人天乘的五戒十善，它與我國儒家的五常、八德等倫理思想，有相攝相通之妙。所以佛教一傳入我國，就被我國朝野上下所接受奉行，兩千年來，它除了促使我國文化進步之外，更能維持著我國的和平與繁榮。

特惜，自民國維新以來，國人因受科學進步諸列強的迫害，亟思有以迎頭趕上，以挽回國家之頽勢，遂爾忽視了佛教的價值，以致造成今天社會風氣敗壞的現象。所以今天不談轉移風氣則已，要談轉移風氣，重整社會道德，非提倡佛教，推行佛教教育不為功！祇要有一個國民心中有著因果觀念，那比多養十個警察的力量還來得大。假使每個國民都能奉行五戒十善的話，那就沒有警察也能太平無事了。敬請關心社會風氣的學者，教授諸公們，大家來宏揚佛教教育，轉移社會風氣吧！

提倡不教不友運動

一般人，都以為西方國家的人民，祇注重於科學的研究，根本不懂得作心性的修養；祇知追求物質的享受，卻不注重精神生活的進步，這種看法是非常錯誤的！

原來西方國家的人民，不但懂得心性的修養，而且非常注重精神生活的進步，例如：美國總統艾森豪先生，在出席百慕達會議回國之後，一下飛機就馬上到教堂去做祈禱；英國前首相邱吉爾先生，每遇出席重要會議時，也都要虔誠地祈禱一番。至於他們的醫院，軍中，都有常隨的牧師或神父，結婚必先去教堂行禮，喪葬必先做禱告，這已是世所共知的事。最特別的是他們一致的認為，沒有宗教信仰的人，就無道德修養，人格不高尚，甚至說他是危險份子，大家不肯和他做朋友。我們祇須從他們普遍而誠篤地重視宗教信仰這一事實來看，就可知其一斑。

也許就是因為他們注重精神生活和心性的修養，所以他們科學雖然進步，物質雖然文明，但是社會秩序還是那樣地安定，甚至比科學未進步以前還要良好。滅絕人性，傷風敗德的事件，很少發生。相反地到處充滿了和諧、仁愛、互惠、互助等優良風氣，那種泱泱大國民風度，實在令人仰慕和欽佩！

反觀我們的國民，向以懂得心性修養，注重精神生活自傲，但我們的社會風氣怎樣呢？說來真是令人慚愧萬分，那些犯罪案件的不斷發生，已經把我們民族固有的傳統美德破壞無遺了。那麼它為什麼會變成這樣的呢？這原因當然很多，但概括起來不外兩點：

- 一、對人家的新學問沒有學成功；對自己的舊學說又不屑一顧。
- 二、久經亂離，使人性情變成孤僻暴躁。因為思想上的青黃不接，精神上的徬徨無依，以致道德破產，人慾橫流；社會風氣，頽敗不堪！有心之士，莫不認為今天的社會問題非常嚴重，而思謀取挽救之道。有的認為教育青年以影響社會，有的主張施用重典以殺一儆百。其實這都不是頂好的辦法，因為貪頑狡黠，鋌而走險之徒，重典對他們已失去效用，至於教育青年以為影響，那又太嫌緩不濟急了。筆者以為今日欲求重整道德，轉移風氣，唯有推行佛教教育，使人明知因果，涵養慈悲之心，比較能收其效。因此筆者特別提出

「不教不友」的一個口號，敬希社會仁人，從而提倡推行，使它成為一個有力的運動吧。

什麼叫做不教不友呢？就是對於那沒有宗教信仰、或蔑視宗教信仰的人，我們不和他做朋友。因為國人一向忽視宗教的價值，不肯研究和信仰，甚至認為信仰宗教是迷信和落伍的行為。因此筆者希望，藉這一運動來促使人們，對宗教的重視和認識，普遍的來接受宗教的信仰和教育，期能化暴戾以為祥和，這是筆者，提倡不教不友運動的意義和目的！

或者有人說，不教不友運動，的確是轉移風氣的不二法門。但是，凡是宗教都可以勸人為善，何以一定要推行佛教呢？吾人的答覆是這樣的：宗教誠然都有勸善之功，但是今日民智已開，那些神權的宗教，早已不再為智識階級所重視。佛教具有至高無上的哲理，它以慈悲平等，緣生無性為中心教義，極適合今日世界的思潮。何況，它那善惡報應的因果法則，最足以懲凶殘而警頑愚呢？假如世人個個都能養成慈悲的心腸，懂得法性平等，因果報應的真理，那些傷風敗俗的事情，自然就能消滅於無形了。因此，筆者特以佛教真理，作為此一運動的理論根據！

宗教家應自檢討

為了轉移社會風氣，挽救世道人心，臺灣新生報於十一月三十日，以「為宗教家進一言」為題，發表了一篇社論。那篇社論首先指出，目前一般關心世道人心者的一致主張，加強法律制裁與社會教育為不夠，應該注意對世道人心影響力極大的宗教，加以運用，以淨化人心。其次，說到我國佛教的理論太高，令人難懂，但佛教的因果報應之說對一般人民，極具勸善作用；復次說到今天一般教會的傳教方式的不當，致令宗教力量愈發展，而世道人心愈敗壞；

最後希望宗教家，能多多注意世道人心，運用宗教的力量，以彌補法律與道德的不足。立論正確，值得一讀！

談起轉移社會風氣，挽救世道人心的這一回事，單靠法律和教育的力量，的確是不夠的，誠如該社論所說，必須注意運用宗教。筆者曾於覺刊上期，發表「轉移風氣的根本辦法」一文，對此問題闡述得很詳細，讀者可以參閱（該文已收入本集）。因為法律祇可作用於犯罪行為已成之後；教育則雖講道德修養而收效甚微；唯有專司勸善懲惡的宗教，才能戒貪欲於心地，防禍患於未然。所以發揮宗教力量以挽世風，這是最正確的說法。

宗教的力量，確能匡正人心而補政治法律的不足。不過，要使宗教能夠發揮這種力量，達成其任務，這不是但憑宗教教義的啟導所能收效，要緊的還在奉行和宣揚宗教者的本身的道德修養。假如他們的道德修養足夠風範群眾，真正為傳教而傳教，不含其他副作用，儘量把自己教義的真理，向群眾灌輸，使每一信徒，能得由信仰而了解，由了解而實踐，使一般信徒乃至民眾，都能沐浴於宗教的慈和氣氛中，自然能臻人心清淨，世道淳良之境。否則，傳教者的本身，毫無道德修養，把傳教當做職業，不知宣揚教義，只顧多爭信徒，強調一信就得得救的謬言，為了擴張自己教派的勢力，甚至不惜對不同教派或友教妄加攻訐，這不但使宗教力量因而抵消；且無形中養成教徒們狹隘和鬥爭的心理，這種「對信德之強調，遠超過於愛德」（該社論語）的傳教方式，普遍流傳於目前社會間，無怪乎「一方面宗教的力量一天天發展，而另一方面，世道人心卻愈變愈壞」（該社論語）了。為了維護我們國家民族傳統的優良美德，挽救險惡萬分的世道人心，筆者敬請具有上述缺點的宗教家們痛自檢點！並請我親愛的同胞們於信仰宗教之後，多培養教徒應有的情操！

我中華民族的傳統美德，是「忠孝仁愛，信義和平」。這種美德的養成，我佛教與有功焉！因為在海運未啟以前，我國朝野上下都是信奉佛教的，佛教高深的教義雖難為一般人所能瞭解，但是「善惡報應」，「因果輪迴」之說，卻早已深植人心，發生了很大的規惡勸善作用：而一般弘傳佛法的大德高僧們的高度修養，更非一般傳教者所能想像。他們的接引信徒，純粹出乎慈悲心腸，他們所希望於信徒的，在要他們對教義能解行相應。他們呵斥物欲，與今日以物欲誘人信教之作風，澈底相反！因此，佛教除促使我國文化進步外，更維持了我國社會的優良秩序，今日佛教的外形，雖遠不及往昔的興盛，但它內在的精神卻依然存在，望我有心之士，能從而研究弘揚，以發揮安定社會的雄大力量！

勸導拜拜節約之道

農曆七月十五日，俗稱中元節。本省同胞每年到了這一天，總要舉行一次普渡大拜拜，廣殺牲畜，以充祭品，浪費不貲！因此政府每年一進入七月，即展開勸導工作，期省民於普渡大拜拜時，能夠避免浪費，以符政府推行節約之旨。不過，政府儘可每年勸導，而民間之拜拜浪費依然如故，這固然是積習難改，而勸導方式的未能盡中肯綮，殆為主要原因之一。

筆者以為政府當局對省民拜拜浪費陋俗，欲求澈底改善，單單靠了勸導和限制是不能竟其全功的。必先研求這種拜拜陋習之所由來，然後因勢利導，加以糾正和疏導，乃能奏其膚功。否則不求其本而齊其末，則說者諄諄，而聽者藐藐，徒然辛苦了那些宣傳的人員，根本就無法能收其預期的效果。

那末中元節普渡大拜拜的習俗，究竟是從那兒來的呢？這個專門拜鬼的令節，是從道家來的，五雜俎謂：「道經以正月望日為上元，七月望日為中元，十月望日為下元」，修行記說：「七月中元

日地官下降，定人間善惡，道士於是日夜誦經，餓鬼囚徒，亦得解脫。」讀此兩段引文，就可以知道所謂中元，所謂普渡，純然是道教的說法，世人不解，往往誤指為佛教之所傳，真是佛教的無妄之災！

但是人家怎麼會把這中元普渡，誤會為佛教所傳的呢？這或者是由普渡二字而來，因為佛教是講普渡眾生的；其實七月十五日，是我佛教僧眾結夏安居圓滿的日子。佛陀在世時，因夏日雨季，地多蟲蟻，比丘出外乞食往返，恐足下誤傷生命。乃制定每年自四月十五日起至七月十五日，三個月為安居期，佛陀率眾比丘，安居精舍用功辦道，飲食四事則由信徒送奉。因為眾比丘九旬精進辦道，克證道果的人很多，所以這七月十五日，結夏圓滿的一天，又叫做佛歡喜日。這個佛歡喜日，也給人間留下一個極富勸孝意義的故事：當佛陀的大弟子目犍連尊者，於某年安居圓滿日，證得了四果，並得了天眼無礙的神通。尊者因舉天眼四方遠看，忽見他的生母，墮在餓鬼道中，受極大苦，尊者見此，悲痛欲絕，遂乃取飯前往救母之飢，那知他母親接食之後，飯方及口，忽變為火炭而不能食，尊者因此更感悲苦，乃奔回精舍，將此情形稟告佛陀，求佛陀救濟，佛陀開示目連尊者說：你的母親罪業太重，不是你一個人的道力所能救拔的，趕快置辦百色果飯，置盂蘭盆中，供養新得道的諸位賢聖僧眾，或能仰仗諸僧神力，解救你母的倒懸之苦。尊者遵佛所示，照辦如上。即時其母，仗此供僧功德，出離餓鬼之苦，而生天上。盂蘭盆經云：「是佛弟子修孝順者，應念念中憶念父母，乃至七世父母，年年七月十五日，常以孝慈，憶所生父母，為作盂蘭盆供，施佛及僧，以報父母養育之恩。」為什麼佛陀要教他的弟子們修孝順者，要在七月十五日的這一天，來作盂蘭盆供，施佛及僧的呢？經云：「此日修供，其福百倍。」因為這一天眾僧安居圓滿，新得道的人很多，供養佛、菩薩及阿羅漢，功德最大，供養新得道的大菩薩及大阿羅漢們，功德更大。所以佛陀教世間人們，在

這一天來作盂蘭盆供，施佛及僧，回向此功德，以救拔其父母的沉淪之苦，以報答父母之養育深恩也。這就是七月十五日，與佛教發生關係的原來。

由此我們可以知道，除了道教的中元普渡，有其媚鬼的意味外；至於佛教的盂蘭盆供，其用意則在闡揚因果真理，更寓勸孝報恩的深意。世人不解佛教教義，藉此節日大殺生靈，飲酒浪費，自是習非成是，亟宜改正。而政府之勸導方式，僅從杜絕浪費，節約經濟入手，自難觀其成效。若能配合佛教教義，宣傳因果真理，提倡戒殺修福，重視孝道，則不但拜拜之浪費惡習可以立見破除，更能收其改良社會風氣之實效，幸我政府賢明當局，注意及之！

法海紀念篇

壽性願老和尚

旅菲最早的性願老和尚，今年已經七十歲了。農曆三月初十日，是他的七秩華誕。華僑信徒們，曾為他很熱烈地，舉行了一次盛大的祝壽法會。據說參加祝壽的信徒，有一萬數千人，呈現空前盛況，受到各地佛教社會的普遍注意。這次的祝壽法會，並不同於普通錦上添花的俗套。乃純粹出於信徒們感戴恩澤的表現。

性願長老，對華僑信徒有些什麼恩澤可感戴呢？要解答這個問題，先得把性公為佛教，為華僑，奮鬥的歷史，介紹一下：

性願老和尚是福建南安人，俗姓洪，十二歲出家，法名古志，號棲蓮，字性願，於廈門南普陀寺具戒後，就開始參方學道。曾隨八指頭陀寄禪上人，學過禪，也曾跟諦閑、圓瑛諸耆宿學過教，宗說兼通之後，被南閩信徒迎歸，任南普陀寺要職，服務鄉梓；又應南洋華僑界之請，先後駐錫龍山寺、普陀寺，弘揚正法，濟度苦

難。當時，適值太虛大師歐遊歸國，乃同返閩南，協助大師，興辦僧教育，使閩南佛學院，奠定基礎；弘一大師，能遊化南閩十載，性公協助之力亦大。民十九、二十年間，性公除重修南普陀之大悲殿外，並支持漳州南山寺，爭回寺產，協助弘一大師，在泉州創辦佛學研究社，輔佐開元寺轉道和尚傳戒，幫助泉州百源寺，永春普濟寺之修建。廿五年，菲律賓僑胞慕性公德學，特組織佛學會，請他去菲弘法，因廈門信徒，堅請性公任南普陀寺方丈，未能前往。七七事變後，日寇橫行廈島，性公乃於是年九月，達成赴菲弘法之素願。性公至菲後，受到僑胞的熱烈歡迎，各界爭相皈依，先擁為岷市信願寺住持，領導信眾修學，成為廣大僑胞的信仰中心。嗣又受請至甲萬端社興建靈峯精舍，教導信眾學佛，當地僑胞感受感化。性公因見菲島佛法方興，特自國內選拔有志僧青年去菲弘化，按其所長，任其工作。後因要容納眾多信徒之修學，特再興建規模宏大的華藏寺。創辦學校，搶救失學青年；組織世界佛教友誼會菲律賓分會，推展國際佛教；組織青年會，接引青年學佛；成立居士林，以為在家居士學佛之中心；廣開佛學講習班，使佛法普及社會；興辦慈善救濟事業，為貧苦僑胞服務；興辦華僑福利事業，為各階層僑胞解決問題：這是性公一生行化，及為僑胞服務的大概情形。

性願老和尚之所以能夠成就今日的崇高德望，以及他之所以能得到海外僑胞普遍的愛戴，不出下列幾點：

一、刻苦參學：近數百年來，中國佛教的精華是在江浙，性公能以方冠之年，不惜關山跋涉，孤身萬里，先至浙之天童親近寄禪上人學禪；繼至江蘇之昆盧、聖因二寺，親近諦闍、圓瑛諸老學教。這種為法忘軀的求法精神，已夠令人欽佩！

二、助人弘化：民國初年，我國佛教亦隨政體之鼎革，步入維新之道。一時太虛、弘一諸大師，均思以新的方式推行法化。性公

先協助虛公，創辦閩南佛學院，培養復興佛教的新血輪；繼復支助一公創辦泉州佛學研究社，教育弘宗演教的新人才。乃至輔佐轉道和尚傳戒，支持各處寺廟道場的修建等，這種祇知有教，不知有己的闊達胞襟，怎不令人敬仰！

三、誘掖後進：當性公赴菲未久，即向國內選拔有志僧青年，去菲協助弘法，按其所長，任其工作，這種大公無私的精神，亦非常人之所能及！

四、建教蠻荒：菲律賓原為美國殖民地，除我華僑知信佛教外，島人殊無信仰，性公渡菲後，僑胞固得正信，菲民受化而皈依正教者亦眾，此功殊不可沒！

五、福利僑胞：近半世紀來，國家多故，於旅外僑胞的教育和生活各方面，鮮能照顧。性公年來在菲，辦學校搶救失學青年，興慈善救濟僑胞生活，使僑胞除感到佛教的慈悲外，更享到祖國的溫情，這尤其是偉大的表現！

總之，性願老和尚，不但有功績於佛教，且也有貢獻於國家，這樣的長老，真是國家的瓊寶；佛教的菩薩！筆者特簡述其德行，以為後來者勸，並以此為性願老和尚壽！

送超塵法師返越

我國僑胞多數是信仰佛教的，但是以純粹佛教信眾，及打著佛教旗號回國觀光的，除菲律賓佛教居士林的訪問團外，還沒有多見。不過以佛徒身份參加普通團體回國的，那就太多了。但以出家的法師來說，已有三四次，如去年香港新亞書院同學回國觀光團中的達道法師，達師以出家佛弟子的身份，就讀該院，並參加該團回國觀光，新聞界稱他是愛國僧人；其次是今年暑期香港聯合書院同

學回國觀光團中的文珠法師，文師以一青年尼僧就讀該院，參加該團回國觀光，曾引起不少人的重視；現在旅居越南弘法海外的超塵法師，也以弘法者的身份，參加了旅越僑胞的祝壽團回到了祖國。

超塵法師是江蘇興化人，曾在京滬線上講過學，也曾先後擔任過常熟慧日寺及南京棲霞山寺的監院。自從他就浮杯渡海到了香港，駐錫鹿野苑，主編無盡燈月刊，一面宣揚佛教的大乘救世的精神，一面宣揚共黨開展新政實際情形，使旅港的僑胞們，建立了佛法的正信，奠定了復國的決心。後來他接受了旅越僑胞們的邀請，在四十三年的春天，飛到了距越京三十里的名城堤岸，在那裡展開了他那不怕苦，不畏難的卓越精神，深入到僑胞的社會中心，對他們講說佛法，告訴他們共黨掌國的情形，並向他們報告自由祖國進步的實況和反抗俄帝的國策。因此，他獲得了僑胞們普遍的愛戴。不久之間，就建立了一座現代化的弘法道場龍華寺。成為僑胞們精神連繫的中心。

海外信佛僑胞的回國觀光，除了給予祖國教胞的精神鼓勵外，更能因此使各地僑胞，對祖國的進步實況，得到深一層的了解。不過，宣傳是宣傳，事實是事實。現在祖國佛教進步的實況，擺在各地回國僑胞的面前，共黨的虛妄宣傳，當能不攻自破！但是一般僑胞，不是做宣傳工作的人，欲其盡將祖國進步實況，一一告諸各地僑民，恐有未能。因此超師曾語此間教友，說他這次回國，除為參觀祖國各項建設外，並打算將祖國佛教進步，興盛的情形，攝成相片，寫成文章，印一小冊子，譯成英文，攜回越南，向當地乃至南洋各地的僑胞，作實際的報導。這是一件具有非常意義的工作，筆者祝他順利成功！

現在，聽說超塵法師快要返回越南了，筆者除對他的匆匆離去，表示惜別外，謹提供兩點意見，作為臨別贈言：

一、在越南政府盲目排華期間，望能盡量把政府愛僑和護僑的決心和政策，轉告僑胞們，請他們靜待政府作合理的解決。

二、多多從事佛教文化之溝通，以及海內外教友感情之聯繫的工作，多爭取一個僑胞，就多增加一份的力量，希能效法宗仰上人的精神，協助政府完成大業！

供佛齋天法會緣起

供佛齋天，簡單的說就叫做齋天。因為儀式有繁簡的不同，所以又有大齋天和小齋天的分別。但無論是大齋天或小齋天，它總是一堂迎取吉祥，培植勝因，消災弭難，增福延壽的大功德佛事。

因為供佛齋天的功德很多，所以過去在大陸上，每一寺廟，差不多都有舉行供佛齋天法會的。又因為相傳農曆正月初九日，是帝釋天的生日，所以佛教就規定了新年正月初九日這一天，為供佛齋天的日子。自從我們逃難來臺灣之後，由於各種條件的不夠，這件供佛齋天的功德勝事，就很少有舉行的了。

佛是三界導師，四生慈父，人天教主，福慧具足，當然值得我們供養，供養了自會得到許多的功德；天人的福德智慧，不過僅高於人道，同樣在三界之中，為什麼也值得我們供養呢？這其中是有著很大的道理的，佛陀在金光明經中告訴我們：「四天王天過去曾供養、尊重、恭敬、讚嘆，無量百千萬億諸佛，於諸佛所種諸善根，演說正法，修行正法，以法治世，為人天主。」又功德天在金光明經中說：「世尊！我已於過去寶華功德海玻璃金山照明如來所種諸善根……是故我今隨所念方、視方、至方，能令無量百千眾生受諸快樂。」佛陀曾於光明會上，為十千天子授菩提記。又兜率陀天內院，則為補處菩薩寄居之處，佛陀又曾昭示我們：諸天當中，除魔王天外，多有菩薩寄位其中。從這些經文、佛語看來，可知佛

教所主張供養的諸天，都是曾受佛記的補處大士，或者寄住在天宮的諸大菩薩。供養這些補處大士和大菩薩眾，自然能夠獲得盛大的功德了。

現在，共黨建國未久，國難方殷，又加上社會風氣的敗壞，罪惡充斥了人間，人類的痛苦，千百倍於往昔，若不弘揚正法，淨化人心，苦難將無已時！今日佛教雜誌社同仁有鑑於此，特別徵求得善導寺當局的同意，決定於四十八年農曆正月初九日，借該寺大雄寶殿，舉行擴大供佛齋天法會，敦請諸方長老及知名高僧多人，主持修法，務使肅恭齋敬，如法莊嚴，期達所求願望。屆時希望我諸護法教友踴躍參加，共修福德！他們希望以這供佛齋天功德，回向國運興隆，復國勝利，佛日增輝，法輪常轉，元首政躬康泰，將士身心健樂，護法檀那，福壽增延，四眾教友，道業日隆。社會繁榮，人民安樂。所有的災難一切消除，所有的福業一齊興起，人人奉行正法，個個皆種善因。並且希望陣亡將士，以及一切殉難同胞，皆能仗此功德，早生淨土。更加希望這次參加供佛齋天法會的諸教友們，以及他的一切眷屬們，人人都能獲得無漏功德，從此永離一切的苦難，獲得究竟的安樂。個個都能發起菩提心來，做著自利利他的事業，成就無上的佛果！

怎樣紀念章嘉大師

日子過得真快，章嘉大師圓寂，已經一週年了。

章嘉大師，是第十九世轉生的一位古得道者。這一生他雖生在國運衰頹，世亂頻仍的大時代中。但他仍能一本護國興教，慈濟眾生之悲願，杖錫中原，宣化蒙旗，宏揚教義，救度眾生。先後出任國民政府委員及蒙藏委員會委會，國民大會代表，中國佛教會理事長等職。歷經抗戰戡亂，遭威迫利誘，但他始終堅持正義，不為所動。年來尤對號召邊遠俊彥，並對海內外教胞不遺餘力。臨圓寂

前，猶不忘其為國祈福！大師一生對國家之豐功，民族之厚德，佛教之勳績，眾生之深恩，於此可見一斑。

不幸大師以化緣已盡，遽返寂光，致未能目睹國族之中興，乃至佛教之重光，是為至憾耳！然則大師之形軀雖化，而大師之遺志固未酬也。今值大師圓寂週年紀念之際，吾人必思所以繼承大師之遺志，完成大師護國興教之使命，始克盡其紀念之意義！

大師因乃活佛之轉世，故此生自幼即度其出家之生活，特彼雖然現出家身，但卻未嘗一時或忘其護國興教，弘法利生之大任。尤其難能而可貴者，在於識大體，辨忠奸，崇正義，鄙邪正，不為誘迫，是誠菩薩之精神也。願吾教友於誦經紀念之際，能善體大師此等崇高偉大之精神，堅定國家民族必獲中興之信心，從事擢邪扶正，福國利民之工作。

大師雖以其福德智慧榮膺政府諸要職，然彼固未嘗一日以服官中樞為榮耀，觀其一生之行徑，特秉其至高至大之悲願，時時以為國家盡忠，為民族盡孝，為佛教為眾生盡其上求下化之責任！尤其在中國佛教會理事長任內，他雖不時為彼非正信者之所捉弄，然其始終任勞任怨，唯為維護聖教而努力，初不計其個人之是非與得失，願吾教友於紀念大師之際，善能效法大師此種不炫其官而勤其事，犧牲個已成全大局之超人作風，共同為國家為佛教而奮鬥！

大師生前，在蒙藏則集政教大權於一身；在中央則榮膺一品之數職，榮華富貴，達於極頂。然彼始終維持其出家人應有之淡泊生活，布服草鞋，過午不食，從未作世間物欲之享受。人或以其為喇嘛教主，生活必迥異乎吾中原僧侶，實則彼自入贊中樞之後，即時時嚮往吾內地僧團之生活，嘗深居於極清苦之五台山寺，試度其禪和子之生涯，而從未略嫌其不適，此種摒棄五欲，淡泊清修之功夫，頗足為吾教友法。

人或以為大師之地位崇高，道德豐隆，必也威勢迫人，難獲親近。其實不然，是凡對國家社會，或對佛教眾生有益之事，雖在極貧苦之地區，或為極艱難之工作，但有所求，必滿所願，觀彼於四十四年之炎夏六月，猶作環島之宣化；四十五年之多雨三月，且親臨宜蘭念佛會主持該會舍講堂之落成，此種凡有利益，無不興崇之德行，亦頗足為吾教友之範式。

總之，大師之嘉言懿行，殆非筆墨所能盡書，吾人必也效法其精神，完成其遺志，方克盡其紀念大師之意義！

敬悼斌宗法師

斌宗法師圓寂了，這不啻是臺灣佛教的一個晴天霹靂，同時也是自由中國佛教的一個很大的損失！

本省籍出家人中，能夠行遵律儀，學有專宗的，首推斌宗法師。因此他的道德文章，向為本外省佛教信徒所景仰。

斌宗法師是彰化縣的名門後裔，俗家姓施，幼年就很聰明，會做詩，也會寫很好的文章。在他十幾歲時，因看到滿清政府把臺灣割讓給日本，深感亡失家園之痛，於是就憤而投德禪老和尚出家，希望用佛法來解除臺胞破國亡家的痛苦，從這一點，就可以知道他的偉大志向，非彼凡庸之流所能比擬。出家後，結茅隱居在桃園的角版山中，用教蒙館來維持生活，大有義不食周粟的氣概！後來因仰慕祖國佛教天臺宗的學風嚴整，特衝過日人的重重防範，冒險渡海到寧波天童寺，去親近諦閑和乘權等長老，前後差不多有十年之久，受到諦乘諸老的特別器重，許為法門的龍象。學成後，東渡扶桑，考察日本佛教，受到各大本山最隆重的禮遇。回臺後，由信徒捐地在新竹古奇峰下建寺，額曰南天臺法源寺，作為講學行持的道場。光復後，才開始應各地信徒邀請出外講經，所到之處聽眾常過

千人。民國四十一年，因見國內法師源源來臺，他深喜弘法有人，乃發心掩關自修。四十四年出關後，學養益深，道譽日隆，每開講筵，聽眾常二千以上，法緣之盛，達於極點。後來，因為血壓高，乃謝絕應酬，息心休養。不意竟以四十八歲的壯盛之年，因心臟病不治而遽歸常寂，這是多麼令人痛心的一回事啊！

綜觀斌宗法師一生的行迹，可以得到一個很明確的概念，就是斌師是一位愛國愛教的至性長者。他那因傷割臺之痛而出家，教授童蒙以自給，乃至必待臺灣光復之後，始出而弘法講經等，都是十足的愛國表現；他那因慕祖國天臺宗風，冒險渡海以求學；日人對他那樣崇敬，他仍保持漢儀，不稍日化；乃至他那深山掩關，不慕名聞利養，不參與教會，不輕易逢迎，有錢能捨，淡泊自處等等，都是愛教守道的表現！

第一、一個德學兼備的長者，等於是國家的瓊寶，佛教的中堅。當這國運衰頹，教風不振的今天，有了他，國家就增加一份力量；少了他，人類就減少一份希望。像斌宗法師這樣的至性長老，竟以四八盛年而遽爾歸寂，無怪緇素四眾聞訊，要同聲一哭了。

第二、一方政教的興衰隆替，常視該地能否出人以為斷，曾左給三湘掀起了學術之風，康梁為百粵鼓起了革命之潮；就是一個很好的證明。我們佛教也是這樣，因太虛、仁山二公的僧學之倡，教海才有了新興氣象；因印光、弘一二老的篤志潛修，宗風才能夠維持不墜。臺灣佛教，因受日本五十年的奴化教育，弄得神佛不分，僧格低落，幸有斌宗法師等的一柱擎天，使正法寶幢，能勉予撐持於不墜，今斌師竟一病不起，頓使海疆聖教，失去了精神的領導，誠乃佛門之一大損失！

第三、大教的復興，有待於僧格的建立，僧格的建立，首重行解相應，要行解能夠相應，必先勘破名聞，降低慾望。今日僧團漸

有重解輕行的趨勢，致使法門不能團結，甚且啟彼魔外俗子，欺凌僧眾的惡風，斌師固一蔽屣名聞，淡泊自持的道人，方期仗彼高風，維繫令德，何忍道山遽潰，令彼魔外之益得其勢耶？

第四、宗教競爭，已成為今天自由寶島的明顯趨勢，我們今天的最大責任，在於弘揚正法，搶救眾生，從事這項艱巨工作，所需要的是才財兩門，而這兩門中又以才為最要，因為有了才，就不怕無財啊。在這弘法人才奇少的此時此地，我們加緊教育、培植還來不及，那能再頓然損失一位呢？但是斌宗法師竟放下這付重擔而急歸常寂，這是佛教的不幸呢？還是眾生的福薄呢？

總之，斌宗法師的圓寂，無論對國家，對佛教，對人類乃至對一切眾生，都是一個無比的損失！我們祈願他早日乘願再來！

懷念慈航老人

五月十日上午，由周本郁居士那裡，傳來一個驚人的消息，說是慈航老法師圓寂了！當時我對於這則新聞，簡直無法置信。因為前些日子，雖曾傳說慈老的法體不適，後經幾處打聽，都說已經好了。六日我在善導寺檢查藏經目錄，還曾遇到汐止的幾位同學，也都說慈老人的病體，已經恢復健康。但是周居士是一位正信居士，同時這種消息，也不是可以隨便傳出的呀。因此我終於跟隨著南老人去了汐止，一進了靜修院的大門，祇見白聖法師，吳月珍代表等都在那裡，道安法師，首先迎了出來，他說慈老人是患腦溢血逝世的，從得病到圓寂，僅僅十小時，唉！這是多麼可悲痛的一回事啊！

我的認識慈老人，雖是在逃難來臺以後的事，但是慈老的德譽，我是久仰了。記得在抗戰勝利後的第一個春天，當時我服務於上海佛學院，他老人家在星洲宏法。有一天，院中同學忽然接到一

封從南洋寄來的信，裡面是一份簡章，——是慈老計劃組織世界佛教青年會的簡章，我們看了都非常高興，立即覆信響應了。之後，他就常常寄「人間佛教」——這是他在星洲創辦的一份刊物——給我看。對於他老人家的那許多高瞻遠矚的卓越見解，我們是非常欽佩的！

正在彼此交換著意見，討論著復興祖國佛教問題的時候，徐蚌會戰，國軍失利，京滬人心惶惶，預感著大的戰亂即將來臨，我們為了逃避戰亂，與慈老之間的連繫遂告中斷。我來到臺灣之後不久，出乎意料的是，慈老竟也因應妙果老和尚之請，已經回到祖國，在圓光寺主持臺灣佛學院。我得到這個消息的時候。幾乎歡喜得跳起來！當時我也曾很想到圓光寺，去親近他老座下，但因環境不許，未果所願。

在我們剛來臺灣之初，本省佛教的活動，是相當沉寂的。為了使法音得以宣揚，我曾與賀乙生，韓長沂等居士發起恭請慈老人假臺北民本電臺，廣播過幾次佛學，那也就是我正式拜識老人慈顏的第一次，他是那樣的精神奕奕，和藹可親。他那朗爽的歡笑與誠摯的情感上，洋溢著為法為人的至性和熱忱。

三十九年春天，政府正式遷臺，為了防止奸諜的滲入，曾一度的限制僧侶入境。同時內地僧眾來到臺灣，又因格於語言的不通，生活習慣的不同，處境非常困難。老人為了保存佛教的實力，慨然喊出了「搶救僧寶」的口號；舉凡想來臺而未能來臺的出家僧眾，祇要有信給他，他都肯代為申請或擔保；已經來臺而無住處的同道，他也樂於為之聯絡和介紹。還有些隨軍來臺的青年法師，退役下來沒處去，他也能儘量地收容。當他的太虛大師紀念堂落成之後，僧青年負笈依止者，多至數十人。他對於僧青年們，不但是注意搶救和收容，並且還非常地注重於栽培和教育，祇要你肯學，他

能一天講上六七小時的課而不辭疲勞。總之，今日在臺灣的僧青年中，十之八九都曾受過他老人家的教養和庇護！

慈老雖然已經是六十歲的人了，但是他的思想確非常地年青，他對於佛教的弘傳，主張採取使人易懂的現代方法：為了促進世界佛教徒的團結，和世界佛教國家的文化交流，他曾計劃組織世界佛教青年會，以及世界學僧會；他為了使佛學普及世界起見，主張佛教雜誌採用中英文合版出刊；凡有向他請求佛法的，他都能為他（她）們善於解說，使他（她）們歡喜信受；他從不肯讓一分鐘的時間空過，每天除會客、講課、禮拜、讀誦而外，還要忙著寫文章。因此，自由中國所出版的各佛教雜誌，差不多每期都有他的作品。他的著作，已出版的，有菩提心影和慈航法師言論集等，待出版的，有起信論講話，攝大乘論講話等。自從中國佛教會改選，他被選為常務理事之後，對會務發展的貢獻很多，最近中佛會為了聯絡國際同道的感情，宣揚政府反無神論的國策，方擬組織佛教國際訪問團，訪問東南亞各佛教國家，並經決定請他出關，領導出國訪問。因為他曾在南洋遊化多年，南洋各國等於是他的第二故鄉，訪問團由他領導，其成就是可以預卜的，誰知他老人家，竟在略示微疾之後，就此安詳而逝了呢？

總之，慈航老法師，是目前中國佛教界不可多得的一位大德，他的突然圓寂，莫不認為是國家及佛教的一大損失！難怪前往弔祭的四眾弟子們，個個都哭得像淚人兒似的那麼傷心！不過從慈老人一生的言行，乃至最後示現的種種跡相上看，我們總覺得他是一位生有自來的大德。他能在三個月前，就寫下了一份詳細的遺囑，在臨終前一日（當時他並沒有病）又寫下「敬告師友」一箋。這可證明他已預知時至，我們殊不必為他的圓寂而悲傷。祇是目前的中國佛教，尤其是流浪在寶島上的我們一群僧青年，無論如何是少不得像他這樣的一位至性長老的。現在，他老人家是安息在常寂光中，

歇息他那數十年的疲勞了。我們除了自嘆福薄，佛教不幸以外，祇有虔誠祈求慈老人，早日乘願速來！

敬悼靄師祖老人

是一個初冬的下午吧，我因事去佛教會，而到了海上第一名刹靜安寺。一進山門，就碰著了傳諦法師，於是我就照例的向他鬧著玩笑。他卻一本正經地問我道：「靄老的消息你知道嗎？」我見他態度失常，問語又突兀，便追問他是什麼事？他帶著很沮喪的神氣道：「昨天覺民法師有電報到南老人，說靄老在剛抵香港的那天

（十一月十三日）圓寂了！」我聽到那圓寂兩字的時候，全身的神經都頓時麻痺了，兩眼向他直瞪著，一句話也說不出來，半晌以後，才稍微清醒了一些，這時，我不禁熱淚盈眶了，天啦！這是多麼使人痛心的一回事啊！

說起來真慚愧，靄老人雖是我的師祖，但我從來不曾得到一個較長時期親近他的機會，就是晤聚，也僅僅乎不過兩次之多。第一次看到他老人家底慈顏，我記得那還是二十五年秋天的事。當時因為高高曾師祖玉老太爺的入滅，我們同在祖庭上過了一個七期。那時候我還是一個出家未久的小沙彌，雖在光孝佛學研究社讀了半年的書，但是仍舊是莫明其妙的木瓜一個。因此，我固然不知道向他有所請問，他老人家當然也犯不著與我作對牛彈琴的訓示。祇是在玉老太爺七期終了，臨要分別的時候，他給了我五塊銀圓，教我仍到光孝去好好地讀書。當時我腦海裡，除了他那偉大的身材，和慈祥的態度以外，其餘就沒有什麼特殊的印象。

自從那一次分別以後，他老人家就一直在香港那邊弘揚法化，我整整地十個年頭，沒有聽到他的訓誨，更沒有看到他老的慈顏。今年春天，我在向南老人討地址，預備寫信向他老人家請安的時候，南老人才告訴了我，他就要回江蘇的消息。於是，我每日都在

盼望著他的回來，結果在一個秋末的黃昏時分，我第二次聽到了他老的磬歎之音。他那和藹可親的慈顏，依然和十一年前一樣，祇不過面龐有些顯得清癯罷了。他說他在青山那邊，過的純粹是隱居式的生活，由於時勢的日非，所以不願有所作為。看他的神情，似乎不勝其傷時憂國的感慨！

靄師祖對我治醫的事，不曾表示反對，他並且還說：「比丘治醫，確是好事，倘能對醫學研究有得，對於宣傳佛教，是有絕大幫助的。何況現在我們中國佛教的所以日漸衰微，就是因為教徒們大都執理廢事，吃了能說不能行的虧呢！」的確，我們佛教積極救世的偉大精神，一向祇是說在嘴巴皮上，或是關在藏經櫥裡；就很少能夠把它從理論上表現到事實上來過。在這舉世崇尚現實主義的科學時代裡，我們不能再墨守陳規了。之後，他老人家從蘇北禮祖回來，就積極地準備著去港的手續，原來他是約好棲霞山的明常老法師等同行的，他們買的是十二月九日的船票，船是湖北號。在八日的午後，他老人家忽然發起寒熱來了。我們都很擔心他的病情，南老人心裡尤為著急，馬上就請了一位醫師來給他診治，但是服藥之後，病情並未見好轉，於是大家總勸他，等待病痊癒了再回香港，而他祇是說，這次同行的人多，不要緊的，南老人更一再的勸他，他卻是堅決地不肯再留，結果，我們祇好讓他帶病上了船。在船將要開的時候，我們向他祝福告別，他也很高興的向我們揮手。我滿心以為，他可能會因為船艙裡的溫度較高，而汗出熱退的，誰知他竟在剛抵香港的那天，就背棄了我們而圓寂了呢？又誰知那黃浦江上的一別，就成了永遠不能再覩慈顏的訣別了呢？唉！人生是這樣幻化，我們還有什麼希望？

我做夢也沒有想到，我底靄師祖會這麼早就示寂了。不然，我無論如何也要想法子，能侍奉他老人家一些時日，以稍盡為人子弟的道理，同時也可以多領受，他老人家一點法益。現在他老人家在

常寂光中，自然是圓通自在了，可是福薄障深的我，不知在未來的那一個劫中，才能再見到他的慈顏，受到他的訓誨呢？因此，自從證實了我靄師祖示寂的消息以後，我沒有一刻不在想念著他，而在每一想念到他的時候，內心裡又總是充滿著無限的悲哀和痛苦！不過，我所悲哀的不是他的入滅，而悲的是自己的福薄！因為他老人家能在臨入滅前的幾分鐘內，使檢疫人員，看不出他的病態來，憑這就足可證明，他已經是一位來去自由的高人了，所以我們根本不須要為他的入滅而悲。但是，我始終覺得遺憾的是，當他健在的時候，沒有能多親近他一些時日，現在是良機一失，千古不返，由於我底福薄，演成這永遠的恨事，我又怎能不自悲呢？

不平凡的事業與不平凡的人

——敬悼守培老法師——

時間的輪齒，晝夜不停地向前推進著，我離開故鄉，屈指已經八年了。在大聖釋迦牟尼佛陀「諸行無常」的真理原則之下，這八個年頭裡，世界不知道掀起了若干的事端；人類也不知道經過了幾多的變化。不過，祇有那些刺激的驚人的和不平凡的事件，才被人所注意罷了。

在去年十一月份的海內外各佛教雜誌上，同時發表了一則驚人的消息，由於那則新聞，傳出了當前佛教界一位不平凡的長老——守培老法師圓寂的噩耗；我讀了那則壞消息之後，週身的神經，好像觸電似的全都給麻痺了，當時真是欲哭無淚，想叫無聲。同時一遇見教中師友，大家也都不約而同地為著守老的圓寂而悲嘆悼惜！因為守老的為人，太不平凡了！所以他圓寂的消息，也就驚動了整個佛教界！

守培老法師，究竟是怎樣地不平凡呢？關於這一點，我感到非常的慚愧。雖然我很幸運地做了守老的同鄉後輩，但是對於他老一生的偉大事蹟，知道的還是不多。也許是我的福報不夠，我始終不曾有機會，長時期的親近過他老人家，就連見面，先後也不過三次而已。記得第一次是在民國二十九年冬天，我從寶華山受戒回江北時，在他已退居的超岸寺掛過單，當時因同去的人太多，我除跟隨大家向他禮座而外，未能多所請益。第二次是三十二年春天，我在滬上治醫，因回泰城探視家師祖南老人的胃疾，經過鎮江，但也是匆匆地向他一禮座，即趕船北歸了。第三次是抗戰勝利後的第二年的夏天，我因在上海佛學院兼課住在玉佛寺，他那時在崇德會講地藏經，雖也住在玉佛寺，但他要講經，我要讀書又兼教書，根本也沒有時間請開示了。此後，就不曾再有和他見面的機會。更想不到上海一別慈顏，於今即成永訣了！現在我把對他老人家所知道的一麟半爪寫出來，作為懷念他老人家的景德懿行的參考吧：

守老也和一般的和尚一樣，出家受戒後；住禪堂學禪，當職事，住方丈，一路循著出家人修學的途徑向前邁進。但是他與人不同的是：「不戀名位，不貪利養」。他雖創辦過佛學院，但目的祇在作育僧才，從未向人表示過某也是我底學僧，某也曾受我栽培。他也曾為超岸寺建造過樓房，整理過寺產，增進常住的收入。但他退居之後，也沒有向他的法子們，提出過若干養老金的要求。「正其誼，不謀其利；明其志，不計其功！」。這兩句名言，正好用作守老做人做事精神的寫照。他一退居之後，即掩關閱藏，精研教典。他經過深入經藏之後，對整個的佛陀遺教，有著獨特的見地，不依傍他人之說，而能自成一家。他曾因發表「一心念佛即得往生論」，被專修淨土的某居士痛加批評，但他的駁覆，更加是雄辯滔滔，銳不可當！他也曾因不依奘譯唯識學，而照著自己底意見，解釋八識規矩頌，被人譏為「外道」，梅光羲作「相宗新舊二譯不同論」，弘揚新譯唯識，他更曾作「讀『相宗新舊二譯不同論』後之

意見」一長文，一一加以辯正。因為他是崇拜舊（地論、攝論）唯識的。總之，他為學理與人辯論的公案很多，大有「辯之不明弗措」的精神。他的精心傑作有：「大乘起信論妙心疏」，「楞嚴經妙心疏」，現均流通於世。傳說他在四十年以後，還曾依據起世因本經等，創作了一部「眾生世界歷史大觀」的新書，闡揚佛教「業感所成」的真理。印順法師稱他是「近代佛教界能提貢自己見地的一位長老」。由此可見他老人家治學態度的謹嚴，和在佛學界地位之崇高了。

復次守老除了精研教典之外，他對國畫和古詩，也有著很深的愛好與成就，尤其是他的書法，蒼勁渾厚，名噪一時。僧俗士紳，每以能得其片紙隻字而驕傲！筆者在讀泰縣佛學研究社時，就曾輾轉地求得他老底親筆聯語一付，可惜丟在家鄉沒帶出來，到現在還不時地懷念著它呢！守老有天賦而特異的聰明，凡是經他看過或聽過的東西，固然能明記不忘；就是他從未研習過的物事，也能自己揣摸而窮其所以。他曾因自修鐘錶和洋鎖之類的小機件，一時傳為佳話！此外，守老底戒行是嚴淨的，堪稱白璧無瑕；生活是澹泊的，墨色布衣，粗茶淡飯，數十年如一日；待人接物的態度，是和藹可親的，令人有春風時雨的感覺：從以上這幾點看起來，已足夠說明，他老人家底不平凡了。

守老人這種不平凡的德操，和堅苦卓絕的精神，足以風範這末流的社會。當這世界紛擾，方興未艾，人類浩劫，瀕臨眉際之時，正須要有一位宿植深厚的大菩薩，來從事挽救工作。而守老人竟在這個時候，撒手示寂，難道人類的業報，已到了無法挽回的地步了嗎？唉！守老的圓寂，不祇是佛教的損失，而且也是全人類的不幸！不過，佛陀底遺教，曾告訴我們：菩薩有時以涅槃作佛事，教化眾生。大家都說守老是個不平凡的人，不平凡的人，是生有自來的。他也許是因為感到此土的眾生，已經冥頑難化，特別運用般涅

槃那的法門，來警覺愚昧眾生的吧？果然如此的話，那我們不必要為守老的圓寂而悲哀，應該要一面警策自己，精進修學；一面共同祈求，希望他老人家早日乘願再來。

中華民國八五年再版

《慧日集》初編

作者：成一和尚

出版者：財團法人台北市華嚴蓮社

發行：財團法人台北市華嚴蓮社

執行：法鼓文理學院 數位典藏組

地址：台北市中正區濟南路二段44號

郵政劃撥贊助捐款帳號：0012588-1（華嚴蓮社）