

成一和尚著



慧心
日集

第九集

余井塘題



目次

- 《慧日集》第九集
 - 序跋文字類
 - 江淮古刹泰州光孝寺序
 - 海安觀音禪寺重建碑記 ◎釋瑞定
 - 南公師相年譜序
 - 常公法曾祖全集印後贅語
 - 尋根覓源·崇德報恩序 ◎成一長老
 - 華嚴文選序
 - 守成法師妙音集序
 - 大專學生佛學論文集序
 - 懺室雜話出版因緣代序
 - 認識華嚴宗
 - 一、敘言
 - 二、華嚴宗之經論註述
 - 三、華嚴宗之判
 - 四、華嚴宗之教義
 - 五、華嚴宗之行果
 - 華嚴蓮社創社因緣 成一
 - 佛法教育類
 - 恭賀新禧 祝大家都成「無盡燈」
 - 週末晚課後開示——做佛事須知
 - 果實纍纍慶豐收
 - 談佛教高等教育的基礎
 - 健全佛教教育體系乃弘教之基礎
 - 教育改革當以隨機施教為要
 - 華嚴蓮社弘法中心告佛教青年書
 - 華嚴專宗學院畢業旅行增刊讀後
 - 華嚴與禪
 - 一、禪法簡介

- (一)禪的定義
- (二)禪的旨趣
- (三)禪的起源
- (四)禪的宗派
- (五)禪的類別
- (六)禪的修法
- (七)禪的悟入
- 二、宗密大師的禪教合一說
 - (一)師有本末，憑本印末
 - (二)禪有諸宗，互相違反
 - (三)經如繩墨，楷定邪正
 - (四)經有權實，順依了義
 - (五)量有三種，勘契須同
 - (六)疑有多般，須具通決
 - (七)法義不同，善須辨識
 - (八)心通性相，名詞義別
 - (九)悟修頓漸，言似違反
 - (十)師授方便，須識藥病
- 從阿育王造塔說到造塔功德
- 農曆七月我佛歡喜
 - 一、是教孝月非鬼月
 - 二、盂蘭盆會目蓮尊者救母故事
 - 三、七月十五處處歡喜
 - 四、地藏菩薩的成道
 - 五、結語
- 佛教的社會教育事業
- 宗教教育的重要性
- 發揚佛法的教育精神
- 怎樣突破佛教教育困境
- 宗教主導精神文明
- 談淨化社會風氣
- 評國中課本「宗教和社會生活」的宗教觀
- 宗教應是救人而非害人

- [欣聞南京大寶華山恢復傳戒](#)
- [勸勿焚燒冥紙及紙紮用品](#)
- [關於佛教戒律問題](#)
 - [一、戒律定義](#)
 - [二、戒律演變](#)
 - [三、律有變與不變](#)
 - [四、戒法之改進](#)
- [佛誕節談浴佛](#)
- [欣逢藥師聖誕請修藥師法門](#)
- [難捨能捨 得大自在](#)
- [論盂蘭盆節的社會教育意義](#)
- [欣聞宗教法人法已可望立法](#)
- [尊重生命 請勿殺食野生動物](#)
- [大乘菩薩的利世精神 成一](#)
 - [一、前言](#)
 - [二、大乘之定義](#)
 - [三、菩薩之定義](#)
 - [四、菩薩之利世行](#)
 - [\(一\)診所義診](#)
 - [\(二\)養濟院醫療疾](#)
 - [\(三\)義賑會濟貧](#)
 - [\(四\)修路](#)
 - [\(五\)義倉救荒](#)
 - [\(六\)修橋](#)
 - [\(七\)放生](#)
 - [\(八\)義務學校](#)
 - [\(九\)醫院救人](#)
 - [\(十\)掩埋隊](#)
 - [\(十一\)慈善公益](#)
 - [五、後語](#)
- [法海波瀾類](#)
 - [營溪觀音禪寺簡介](#)
 - [致泰州宗教局長的一封信](#)

- [有感於近日災難頻傳](#)
- [正視日益嚴重的青少年問題](#)
- [正視野生動物談保育問題](#)
- [請用慈悲心來發動救災](#)
- [從尊重生命談環保問題](#)
- [對全民健保之期許](#)
- [打擊毒品犯罪](#)
- [美國少年捐贈器官的啟示](#)
- [班禪轉世靈童的真假糾葛](#)
- [從「思凡」演出談起](#)
- [跳出前世今生的迷思](#)
- [歎玩命的飆車族](#)
- [請關懷精神病患](#)
- [關心國家選舉——全國各宗教輔選舉暨總動員](#)
- [醫林學術時論類](#)
 - [中國藥用植物名實圖考序](#)
 - [中藥麻醉劑簡報](#)
 - [一、歷史上麻醉劑今昔的對比](#)
 - [二、南洋金花（白曼陀羅）之有效成分](#)
 - [三、曼陀羅屬中阿托品毒性之解除](#)
 - [四、閉鞘薑（樟柳頭、樟柳樑、水花、廣東商陸）之發現](#)
 - [五、臺灣有沒有該閉鎖薑植物的生長](#)
 - [六、樟柳頭 別名 白石筍 商陸](#)
 - [七、臺灣如何發現了閉鞘薑](#)
 - [我們反對停辦中醫特考](#)
 - [我國醫藥學術之過去現在與未來](#)
 - [欣聞國科會將研究中藥以抗癌](#)
 - [原色中國本草圖譜序](#)
 - [新中藥雜誌發刊詞](#)
 - [寫在中國藥用植物學會十歲生日前夕](#)
 - [蔬食優於肉食](#)
 - [醫林學術時論集序](#)
 - [懷念先總統蔣公中正先生](#)

- [弘傳戒法對台灣佛教的重要性](#)
- [慶弔法語類](#)
 - [敬悼蔣故總統經國先生](#)
 - [常惺大師與南亭和尚](#)
 - [一、前言](#)
 - [二、惺公簡歷](#)
 - [三、惺公事功](#)
 - [四、南師生平](#)
 - [五、相庭重光](#)
 - [六、結語](#)
 - [建國八十年慶感言](#)
 - [迎接中華民國八三年國慶](#)
 - [華嚴蓮社傳法典禮開示](#)
 - [謹以復建泰州光孝律寺之歷程呈獻南公老人以為老人百齡誕辰紀念](#)
 - [祝賀華嚴蓮社五十歲生辰](#)
 - [為美國華嚴蓮社慶十週年生日](#)
 - [美國華嚴蓮社創社十五週年慶祝大會致詞](#)
 - [智光商工職校卅週年慶](#)
 - [一、學校政策的大方向](#)
 - [二、教學方面的大原則](#)
 - [三、教學生活的大活潑](#)
 - [四、技能方面的大訓練](#)
 - [五、人事方面的大團結](#)
 - [六、訓導工作的大目標](#)
 - [歡送佛學院畢業同學贈言](#)
 - [華嚴蓮社外觀整修工程祈安疏文](#)
 - [為泰州光孝律寺藏經樓奠基祝願法語](#)
 - [為營溪觀音禪寺復建奠基祝願](#)
 - [為營溪觀音禪寺儲姓護法三聖相開光法語](#)
 - [為美國華嚴蓮社藥師琉璃光如來寶相開光法語](#)
 - [華嚴蓮社弘法中心落成開光法語](#)
 - [為慈惠禪寺玉佛寶相開光法語](#)

- [為妙持學苑佛菩薩像安座說法](#)
- [新竹縣關西鎮潮音寺弘傳南傳戒會上堂](#)
- [為吳府新塑觀音聖相關光法語](#)
- [為吳府文殊師利菩薩開光法語](#)
- [為吳府普賢菩薩聖像開光法語](#)
- [為羅瑜瑤居士觀世音菩薩聖相關光法語](#)
- [為盧府觀音聖相關光法語](#)
- [版權頁](#)

《慧日集》第九集

成 一 和 尚 道 影



序跋文字類

江淮古刹泰州光孝寺序

泰州光孝寺是一座千年以上的古刹，在中國佛教歷史上有其重要的地位，在當今佛教世界也有他極大的影響。該寺始建於東晉義熙十四年（西元四一八）初名天寧萬壽寺。北宋崇寧二年（西元一一〇三），徽宗趙佶賜名為「崇寧萬壽寺」。南宋紹興八年（西元一一三八），宋高宗南渡，敕改為「報恩光孝禪寺」。清初康熙乾隆年間逐漸衰頹，南京寶華山慧居寺（今隆昌寺）上座炳一律師，為江蘇泰州里下河人，因回鄉省親路經泰城，駐錫光孝寺，見寺宇頹廢，住僧星落，怒焉心憊，後炳一律師受地方士紳之邀而出任光孝寺住持，肩負中興光孝寺之重任，古刹賴以復興。因炳師為寶華山律宗傳人，乃易名為光孝律，一直保持至今。

光孝寺，代出名僧，法音遠播，四眾皈依，為一方至道信仰之中心，乃萬民依法修行之重鎮，亦為「江淮之名刹」、「蘇北唯一之律宗叢林」，又為家鄉泰州文化古城之象徵。光孝寺在歷史上屢有興廢，近年由於諸多因緣得以復興。

作者范觀瀾先生，泰州人氏，與其相處相知要追溯到上個世紀的八十年代中期。當時海峽兩岸凍結了四十年的堅冰剛剛敲破，為完成先師祖南亭老和尚重興光孝寺之悲願，處處設法打聽故鄉這邊的情況。已來過大陸的人向我介紹了范觀瀾先生，得知他是一位醫師，現在家鄉主持台胞接待工作，曾專門在廈門大學學習過台灣知識，為人謙和、忠懇、至誠，到泰州有什麼事可以找他。果然不錯，十幾年來的交往，我們竟成了「忘年之交」。開始幾年，由於他工作的關係，安排我們在大陸的行程，總是井井有條，讓我們久居海外的人儘管有幾十年的相隔，卻無生疏之感。後來他又回到醫院供職，但是他熱愛家鄉的傳統文化，特別是對泰州光孝寺的歷史文化研究如痴如醉。十多年來，他苦其心志，自勵奮發，對筆耕情有獨鍾，工作之餘，以寫作為樂，筆走龍蛇，抒情寫意。由於泰州光孝寺十年修復，幾乎所有重大活動他都參加，他作為有心人記錄了一段又一段的歷史。他在泰州又是一位很有名氣的攝影家，曾舉辦過個人攝影展覽，也有心把光孝寺和其修復的歷史瞬間變為永恒。前幾年他為了發心寫泰州光孝寺的書，自感文化功力不夠，還專門去南京大學攻讀新聞碩士學位，以提高寫作技能。近年來，觀瀾先生經常撰寫泰州光孝寺以及有關佛教的文

章，常常和我商榷，并請我代其修正。每當讀到他的文章甚感親切，真佩服他搜集資料之精神，所撰篇章巨細靡遺。我們在海外的雜誌也常常登載他的作品。大家都領略到一股親切感，我也常常把他的文章推薦給我們華嚴專宗研究所的學生閱讀。他曾經對我們說過：「我這年紀雖不長，為了弘揚傳統的中國文化，正是要承先啟後，要把我們所知道的事情記錄下來，告訴現在以及將來的人們。」我常常鼓勵他要發心願，持之以恆做好這功德無量、惠及後人的工作。

《江淮名剎 泰州光孝寺》，集作者一九八八至今所撰寫、發表的三十五篇佛教史料文章，以及近七十幅有關圖片資料。文章、圖片作者匠心獨具，依其歷史脈絡把千年古剎光孝寺，甚至泰州佛教的過去、現在乃至於將來，表現得淋漓盡致，他的人物所記，不僅有古德先賢，且有今之健在的僧侶；不僅記述令人高山仰止的大德，且記錄一般法師；不僅寫沙門英豪，也寫居士人傑；不僅規範記載佛門中的大事記，又寫了佛門中的軼聞，也描述佛教藝事、文化，等等。為使讀者覽史不成「嚼蠟」，作者行文常以散文筆法。驅墨遣字，賦文於靈性，將可讀性、趣味性同史實性糅合一致，使讀者讀來如松下聽泉，另感一番清鄉雅韻。

記錄祖庭光孝寺的作品，歷史上雖有，但沒有觀瀾先生這部作品如此全面、具體，描述匯集如此優美，真正讓古剎光孝寺過去千數百年的歷史文化大放異彩，也溝通了海峽兩岸文化的交流，並為社會祥和起了積極進步的推動作用。大願悉成滿，鴻文如其人，觀瀾先生的作品一定會以他的人格力量給眾多讀者帶來更多的啟迪。

《江淮名剎 泰州光孝寺》一書的問世出版，使我們通過這書中具有故鄉泰州地方佛教特色的史籍，以高山仰止於佛門先賢大德。古聖垂訓，見賢思齊，弘揚人間佛教，推崇彌勒精神，利樂眾生有情，祝願觀瀾先生再出佳作，祝願這部作品得到廣大讀者的喜愛和歡迎，讓更多的人了解江淮名剎泰州光孝寺。祝願祖庭梵宮花雨之盛況再現，碧雲香雨更創輝煌。是為序。

（二〇〇一年四月八日脫稿於台北華嚴蓮社知足居）

海安觀音禪寺重建碑記 ◎釋瑞定

海安觀音禪寺，泰州東南鄉之古佛刹也。寺之歷史，始創年代，無從稽考。清末民初間，住持僧某，不擅經營，致殿宇佛像，殘破不堪。地方紳領，仰曲塘宏開寺玉成尊宿德望，禮聘之出任住持，玉公感而勉應之。

就任後，修葺殿宇，重裝金身，寺貌一新，四眾歡欣！玉公適任州僧正司，公務繁忙，無暇常住，乃交其弟子道如和尚管理，道師承秉師志，悉心經營，弘法利生，寺務日進。玉公出任泰州僧正司期間，平息清廷寺廟興學風潮，維護佛門香火，僧侶生計，培育僧才，續佛慧命，功德無量。並得高徒文心、智光二師，刻意栽培，道學深進。文師應聘住泰城開化禪寺方丈。智師應聘主鎮江焦山定慧寺法席。文公得徒靄亭，住鎮江竹林寺方丈。智公得徒南亭，住泰城光孝寺方丈。靄公得徒存遠，主儀征寶光寺法席，南公得徒善遠，主泰城覺正寺法席。存公得自一、守一二師，自師住持南京棲霞山及普德二寺，守師住持宜興澄光寺。善公得徒成一、果一二師，果師曾主泰城雨聲寺法席。

成師弘化台島，成就傑出，國內外創修三處道場，領導宗教徒協會等三個人民團體。創辦主編五種佛學、醫學等刊物，創辦佛學院、研究所，連任智光商工董事長。多次出席國際佛學、醫學、哲學會議。倡立世界宗教徒協會。榮獲美國東方大學名譽哲學博士學位。佛學、醫學著作，十多種傳世。兩岸交通後，成師隨返故里，捐款興辦正興幼兒園，成立獎學基金會，鼓勵故鄉子弟讀書；投資船機廠，發展故鄉工業；意為報佛祖恩，宗親德，因見故鄉寺廟毀於戰火，繼悉政府落實宗教政策，捐資恢復觀音禪寺，海安縣、營溪鄉兩級政府領導翕然允諾。

自公元一九九三年倡儀，一九九五年獲准，遂集合縣鄉領導、名山方丈，組織復建委員會，首先於營溪鄉孫庄鎮東南海王公路北側，徵得田地十五畝。於同年十月七日動土奠基，依原南京設計學院戚德躍先生設計製圖。憑原有格局，整體建築，為三進兩廂。以山門殿、觀音殿、三寶佛殿居中，右側廂房為功德堂、客堂、僧寮房。左側與三寶殿平行有地藏殿。東廂房則住持室、祖堂、餐廳、廚房，依次排列。山門殿至海王公路邊，有藏書室、閱覽室、康樂室、流通處、餐飲部等，蓋方便香客之設施也。

全部工程及各殿佛、菩薩像，皆於一年之間建造完成，造價共計人民幣四百八十萬餘元，此款多數是由成一法師募集而來。

觀音禪寺恢復工作，由營溪鄉第十二屆人民政府總體策畫，第十三屆人民政府組織實施，於公元一九九五年十一月由南通市古典建築安裝工程公司施工興建，於公元一九九七年十一月落成開光。從此寶殿輝煌，佛光普照，諸方民眾，同邀福庇，是為記。

海凌沙門釋瑞定 撰記

海安比丘釋成一 督建

海安靜修 書丹

公元一九九七年十一月夏曆丁丑年十月

吉旦立

南公師祖年譜序

師祖^{上南}_{下亭}老和尚，圓寂已經快二十周年了，他老人家生前交代我應做的工作，都已經差不多完成了。祇有老人的年譜，尚未寫著出版。兩年前，在一次偶然機會上，遇到陳慧劍老居士，他是寫傳記文學的高手，曾寫過弘一大師等名人的傳記及年譜。於是，我就懇請他也為我師祖南公撰寫年譜，他很慈悲，立即答應了，得他老這一答應，我心中非常高興！立即開始蒐集有關南公老人的著作、日記、書信及已出版的全集等資料，供他參考。

南公老人對我的恩德，太深太厚了，我今天能佛法中略知一點皮毛，都是南公老人的恩惠賜與。從出家開始，首先我能投入他老人家門下，做為他的徒孫，就是非常幸運而不容易的事，因為他老人家修學成就，德高望重，非一般可比。我們都是在泰州營溪觀音禪寺出家的。本寺是曲塘鎮顧家庄宏開寺玉成尊宿的分燈常住。我出家時南公在城裡身兼孝光寺住持、佛教會主席、佛學院院長等職務，集百務於一身、那有時間關心到我們？幸有^{上玉}_{下成}璞公太老人之照顧，方始有機會到城裡光孝佛學研究社去

念書。入學後，我第一學期由乙班求升甲班，期考又幸得第六名，他老人家這才注意到我這個鄉下小沙彌。從此以後不時注意到我的學業，一有機會就不時加以指導開示。

民國二十六年，抗日戰爭開始，日本飛機不時飛臨泰城上空騷擾，老人家顧念學子的安危，乃將佛學院提前結業。我與果一師弟、妙然師弟，則被留下應付常住早晚殿堂。此時焦山智公太老人，亦以寺處長江要塞，日寇炮火目標。曾經過一番炮火攻擊，不敢再待危城，法駕下臨光孝，暫避凶災。乃蒙太老人慈悲，為我們授課督學，以佛學、國文為中心，按時課讀。兼設福田工讀社，向某信徒紡織廠借得二十台織布機。太老人領導我們學習織毛巾和布匹，提倡生產報國。南公老人則集合全縣諸山僧尼大眾，假西山寺啟建仁王護國息災法會，南公主講仁王經，提倡護國愛鄉運動，歷三年之久。一境幸託平安。

民國三十年，時局稍安，佛學院恢復上課，南公提拔成一出任監學，兼授佛學課，以《華嚴原人論》為教材，越一年，中共政權開始拆廟分田，智、南兩位老人為我等年輕人之前程計，鼓勵我們考讀大學，學一技之能，以為將來應變。成一以體質素弱，乃進讀上海新中國醫學院。南公為我介紹住入上海南市青蓮庵依止止方和尚（南公華嚴學會之同學也）道場。三年後，日本投降，抗戰勝利。止方和尚被聘為玉佛寺住持，迎大雲及我助其恢復上海佛學院兼任教職。成一醫學院畢業後，借玉佛寺天王殿，創辦佛教義診所，請何星平、孫愛華二學長，助我分主外、幼兩科，我主內婦兩科，此一施診所開診至次（三十七）年冬，我來台之前宣布停業。

三十七年十一月二十七日，我承光校佛學院張少齊老師之提攜，來到台灣。時台北市一片荒涼，入晚全無路燈，黑漆一片，到處響著木屐聲及按摩女的笛聲。我們到達的第三天，在中華路購進一間店房，原是一家文具店，店主擬易新居他遷求售。成一建議張老師向上海三家佛教書局請佛教經書來台流通。蓋我參拜過幾間台北寺院，除《金剛經》功課本以外，別無佛書。老師以為台胞皆受日本教育，恐看不懂古文國語經書，我說可買一間店面房子，一邊賣經書一邊賣文具，老師乃責成我計劃進行，我乃著手籌備。因舊房主連貨架櫃台，都送給我們，故三星期以後，「覺世圖

書文具社」開張了！初則生意平平，及至次年五月，老師另購進成都路一幢三層樓店面房。遷進後，適共軍度江南進，京滬吃緊，南京政府決定東遷來台，京滬巨商大賈亦作遷台打算，台北市斗然熱鬧起來了。政府機關、公司行號來台住定以後，開始工作、營業。文具印刷（我們已經約好一家印刷合作）為必需品，剛到無啥工作、公事要辦。員工職員逛街看電影，訂印刷公文稿紙、信紙信封、購筆墨紙等文具用品，我們因而生意興隆。佛書供給大家打發時間，也相當需要，所以成一和張若虛（老師之學生）成了很忙碌的店員。另外還雇了一男一女兩店員站櫃台、送貨品，生意之興隆，可想而知。

我閱報得知京滬局勢緊張，立即會同妙然法師寫信請智、南兩位老人家來台，信去不久，兩位老人加上侍者東東凱三人，於三十八年五月一日乘最後一架飛機來台灣，受到成一、妙然、張少齊老居士的熱烈歡迎，大家叫車直奔台北南昌路二段十普寺。白聖法師已購得此寺的管理權，妙然法師已代表白老先來接管兼修理中，我們的兩位老人家來到台北，就先到該寺掛褙。因為妙然法師當時就是十普寺的當家，首先負起了接待的責任。不久，白聖、道源二師也來了，大家原都是熟人，尤其在這荒亂的時代，能夠在比較安全的寶島見面，內心都感到格外的高興！

當兩位知名的長老來到的第二天，張少齊老居士、孫張清揚居士、成一、張若虛等都到十普寺，向兩長老禮座。孫張清揚居士原是智太老人的皈依弟子，師父來了，她除了熱烈歡迎以外，還要多方面加以侍奉。十普寺沒多少房子，兩位長老臨時祇好同住一個房間，偶而有佛事還得參加應付，不過有孫夫人來護持，不久她就發動打第一次佛七，把信佛的政府官員太太、將軍夫人等招引來護持道場，弘揚佛法，供養僧寶。不久十普寺就成了台灣佛教的熱鬧中心。國大代表李子寬居士前一年就已先來到台灣，他看中了善導寺是一間可作弘法道場的地方，見兩位長老來了，又有孫夫人護法，他立即徵求孫夫人共同出資合買下善導寺的管理權，以善導寺來做佛教活動中心，展開弘法利生工作。首先，為了護國安民，啟建仁王護國息災法會，以振士氣，以安人心。一時，政府首長、社會名流、以及信佛大眾，都來拜佛誦經，社會因此漸趨安定。逃難來台的工商政界，

莫不藉此法會之佛力，安下了離鄉背井原本忐忑不安的一顆心，紛紛恢復了生活常態。

不久，金山江天寺的太滄和尚、常州天寧寺的證蓮和尚也都來了。三十九年夏，善導寺護法會李子寬居士禮請南公老人為導師，講經說法、領導信徒共修做法會。中國佛教會也於此時在台恢復辦公，章嘉活佛在南京當選的理事長，此時宣佈復職，他請南公當祕書長，東初法師恢復常務理事，南公、白聖、道源、道安等也補上理事。南公首先登記大陸各省市信徒為會員，待大陸三十多個省市會員登記完成之後，召開臨時會員大會，補選理監事、常務理監事，完成復會工作。於四十二年春，假台南白河大仙寺，傳授三壇大戒，建立了僧寶。覺世圖書文具社請來五十多萬元佛學經論，搶救來了法寶，佛寶是寶島原有的信仰中心，至此可說真正是三寶具足了。在我們流通法寶期間，智太師公焦山定慧寺的法子東初法師也來了。他初來台時，經人介紹掛褡於北投法藏寺，語言不通，無事可做，每天都到覺世去打發時光，成一因勸他創辦《人生》雜誌，用刊物弘法。韓長沂、李用謀居士等發動請南公到台北監獄弘法。周子慎、鄭崇武居士助南公開闢了民本電台的佛教之聲節目，展開空中弘法，南公得周子慎、鄭崇武居士之助，推動成立國際文教獎學基金會，接引大專青年學佛。楊白衣、董正之居士，請南公到台中慈航院、佛教會館去弘法講經、辦佛學院等等的一切弘法活動，相繼展開，使台灣佛教從神佛不分的齋教，恢復到古來大陸傳統佛教的老樣子。

成一當時是不折不扣的一介窮和尚，根本無須作逃難的打算。而我之所以要遠走他鄉，只是為了：「要找一塊安靜地，可以將智曾師祖、南師祖兩位老人家，辛辛苦苦傳給我的一點佛法，弘揚出去，多少度幾個眾生，以報答佛、菩薩救濟我脫離種種病魔的糾纏，免於夭亡。報答智太師公、南師公兩位慈悲的上人，在兵荒馬亂、危機重重的環境中，把拯救眾生免於生死苦難的佛法，傳授給我。使我知曉生死之可怕、涅槃之安樂。從而並且深知學佛必需發菩提心，修菩薩道。上弘佛道、下化眾生，方能報佛恩，能酬祖德。」所以，當京滬時局趨於混亂之前夕，我在業師張少齊居士提攜之下，平安抵台。住定之後第一件事，即建議張公老師向上海三家佛學書局請購佛書，來台流通。一搶救法寶，一以為廣大佛教徒提供

修學資糧。幸得張公然我所說，一家「覺世圖書文具社」，於我們來台後的第三個星期以後，即開張營業了。

張公次又助我申請智太師公、南師公來台弘法，由於他們兩位老人的慈悲來台，上面所說一連串的弘法利生大功德事，如「啟建佛七、講經說法、啟建仁王法會護國安民、電台弘法空中佈教，恢復中佛會在台辦公，建全組織。辦佛學院培育僧才，傳三壇大戒，建立僧寶。設獎學金，接引青年學子入佛。發行雜誌，傳佈佛法。獄中佈教，救濟苦難。施診給藥，救濟貧病。印大藏經，充實法寶來源。鄉村佈教，佛化基層；創辦智光商工職業學校，為國家發展經濟事業儲才」。如是等一切佛法的弘施，皆源於智、南二公之廣大法施，有以成就者也。其中智太師公年事已高，來台十餘寒暑，即告入滅。南公在台弘法度眾三十有三年。整個寶島，幾乎到處有他老人家弘法度生的足跡。

南公老人住世八十三年，五十歲來台，為了弘法利生，真正遇緣即應。不是講經說法，就是為文宣傳，到處結緣，席不暇暖。六十四年，蓮社成立華嚴專宗學院，開學以後，即為諸生開講華嚴大經，鞠躬盡瘁，至寂方休。老人一生的勝德懿行，言難可盡。今者幸得鄉賢陳慧劍老居士，發心成就，以兩易寒暑的時間，廣事蒐集資料，雖非鉅細靡遺，然已盡得其要，但彼猶以漏其遺珠為所憾也。一為補其不足，乃函海外知友，協助蒐求，倘有所得，將以「南公翰墨遺珍」再版。陳老其佛國知悉，諒必予以同情也。今者南公年譜，付梓在即，慧老生前曾囑著序，茲遵所囑，恭陳如上，敬祈慧老佛國靈光惠予認可！更祈讀者諸賢，不吝賜正是祈！

民國九十年佛元二五四五年四月八日脫稿於台北華嚴蓮社知足居

常公法曾祖全集印後贅語

時光飛快地流逝，先法師祖上常下惺老和尚圓寂已經五十週年了。

記得民國二十五年秋天的一個清晨，在光孝寺碧雲丈室，我第一次拜見了常公太老人，承他老人家慈祥地垂詢我讀書的情形，並鼓勵我要多多用功，將來好為佛教做事。雖然祇是簡單的兩句話，但卻深深地印在我腦海裡，迄未敢或忘。

就在那年的七月初旬，常公太老人應泰州佛教居士林之請，在該林宣講維摩詰經，我們光孝佛學研究社的同學，以常隨眾的身份參與講席。我以入學未久，驟遇名師，頓聞大法，內心既興奮，又惶恐。此是常公老人主席光孝三年任滿交卸住持時期的第一次經會，也是最後一次與泰州緇素所結的法緣。我原以為可以飽嘗法味而滿懷欣喜，誰知聽未幾座，即因先高高曾師祖上玉下成老人函召回祖庭參加佛七，致未能聽完大法，就應召東歸，以後未能再有機緣親侍常公巾瓶，每引為憾。

常公太老人自那次泰州講經後，即回上海輔助中國佛教會理事長圓瑛法師發展佛教戰地救護隊，領導、訓練僧侶從事抗日戰爭救亡工作，並辦理佛教醫院、難民收容所及陣亡將士掩埋隊等事務。於是會務、法務及慈濟事務於一身，終於積勞成疾，醫藥罔效，於民國二十七年十一月二十四日安詳示寂，世壽僅得四十三歲。英才早逝，教界莫不嘆為佛教之莫大損失。

常公太老人雖然住世不久，但其一生對佛教的貢獻卻很大，例如創辦佛學院於閩南南普陀寺、安慶迎江寺、北平栢林寺、泰州光孝寺等處，開佛教僧教育之先聲，造就了不少傑出僧寶。復於北平、雲南、上海、安徽、福建諸省市宣講佛法，法雨普潤，度眾無數。同時他在講經、弘法、辦會務、興慈濟及教學之餘，復勤於寫作。其遺著經先法師祖南公整編印行流通者，計有：佛學概論、賢首概論、密宗大意、大乘起信論料簡駁議、因明入正理論述意、圓覺經述意等。文字典雅，論理精闢，極為學林所重。

其於住持寺院，復興古刹，尤卓著勞績。除莊嚴殿宇、弘法安僧外，特重佛教教育之創立與發展。其接任泰光孝寺住持之發展，即其一例。光孝原為東晉古刹，殿宇宏偉，為蘇北冠。由於前住持之忽於經營，敗象環生。常公太老人接任之後，力加整頓，不數年間，氣象一新。講經、辦學、慈善、救濟等事業先後興起，頗得地方政府及民眾之好評。以往縣民之嫉妒佛教寺院多產、排斥佛教之不正常心理，頓時為之改觀。此等弘法利生之功德，迄今猶為縣民所稱道。常公太老人為復興祖國佛教所綻放出的一線曙光，也普遍照耀在全國佛徒的心坎裡，歷久不衰。

今天，恭逢常公太老人圓寂五十週年。祖國大陸因為慘遭空前的劇變，佛教建設幾被全部破壞、摧毀。復興基地雖尚有保留有一股佛教力量，但是兩岸統一不知何日。祖國佛教前途多艱，國教交困，令人怒憂！現在我們應該踏著先人的腳步，繼承先人的遺志，貢獻個己的智能，集合群體的力量，積極展開護國愛教的工作，將佛教從廢墟中重建起來，那才是紀念常公圓寂五十週年最佳的獻禮。

蓮社信徒，得知今年夏曆十一月二十四日為常公太老人圓寂五十週年之紀念日，特發起集資恭印常公全集，以弘法化而崇永念。余忝為法嗣，特就親侍法筵所知常公行誼之梗概略記數語，以誌景仰，亦以懷念法乳深恩於不忘。

尋根覓源·崇德報恩序 ◎成一長老

鶯飛蝶舞，鳥語花香，又是清明時節，幾年沒有返鄉掃墓了。還記得孫晏風二表哥新年的時候，曾向我叮嚀過，要我今春「回家」禮祖，他要帶我到瘦西湖賞瓊花。天報時、人邀約，這次返鄉原準備只帶幾個徒子徒孫前往，後來知道的信徒多了，他們也要去，所以才組團，展開返鄉禮祖朝山之行。

此次返鄉禮祖只是主題之一，另有一筆人情債待還：那就是禮謝大陸中佛協趙會長，因他幫我修復光孝寺。一九九四年春他親臨泰城促工，並有次年大殿落成時，他要親臨主禮之期約。結果屆時他老卻因病沒能南下，我為此事一直想去北京謝他一下。又因等光孝住持禪耕法師一道去，因禪法兄法體欠佳久未成行，拖到春初禪兄示寂，北京之行不能再等了，所以才決定此返鄉之行。

此次的歸期，原訂於四月二十一日啟程，第二日可以趕上農曆三月十八日觀音禪寺的香期（廟會，這是童年每屆必隨先母參加的），但頭三天得王興存侄電話，他要我們提前兩天到比較好，因十八日那天香客多又擠車子開不進大門。因此我團決定於四月十九日啟程，下午一時飛機在上海虹橋機場降落。第一站先訪靜安古寺，會到光孝老同學德悟大和尚，三年多未見，一時敘不完的離情。靜安寺現在在他的奮鬥之下，寺周圍被地痞

流氓強佔去的土地蓋成的市房，現因土地收回，所有市房都被拆光了，現正規劃擴建中。讓祖庭重光，功德不可限量，我聽了此一喜訊，立即奉上香金少許，略表贊助之意。大家禮佛聽完開示，參觀後起身告辭，他堅邀明午再來應供，乃禮謝而去。

玉佛寺是我在上海習醫期間掛單之道場，民國三十一年我考進上海中醫學院，頭三年住南市青蓮庵。抗戰勝利後，青蓮庵住持止方和尚被請至玉佛寺任方丈，承他邀我同來恢復上海佛學院，因此也是舊地重遊。玉佛寺前任住持真禪和尚也是光孝同學，三年前圓寂了。現任住持覺醒法師乃真和尚得意門生，為人精明能幹，接任住持後，多方整頓，寺貌一新！見我們到，立即整裝歡迎，團員們依序禮座、請開示，知客師帶大家參觀，我則向覺和尚未能參與他的陞座大典，特致贈一份薄禮表示歉意！覺大和尚堅留晚宴，餐敘移時至八時許，始圓滿散席，禮辭而去。

團員中有多位初遊上海，乃於回飯店之前，做了一次黃埔江夜遊。九點以後回飯店休歇。二十日上午，我們先參訪南市慈雲寺（沉香閣）。南公在來台之前，曾陪智太老人在此暫住過，當時華嚴座主應慈老法師也常住這裡，講過《三譯華嚴經》。現任住持為觀性尼師，八十歲了，身體還滿健朗的。上海佛學院女眾部現設這裡，觀師帶我們參觀了應慈老的藏書樓，並以應老的《普賢行願品講義》、《金剛經》、《心經》講錄分贈大家結緣。團員們對觀師供養後，我們合影而出。

下一旅遊點為豫園，這是一座明清時代的名人豪宅，園中有精緻房廊、寬闊的花園，一條長龍臥頂延伸數百尺，丈餘高的磚砌圍牆，牆頂遊龍的造型栩栩如生，遊人爭在龍頭下攝影留念，園中還有蓮花池，滿遍園植桃樹，現值花開時節，姘紫嫣紅，美不勝收。大家到處爭逐奇石美景，如癡如醉，不忍離開。但導遊一聲招呼，仍不得不依依離去，出得園外，登上旅遊車，直奔靜安古道場。德悟大和尚早已候在方丈廳中，見我們到，馬上招呼泡茶，隨後帶領我們一行登樓用齋。

靜安寺素齋，不但在上海數一數二，就是在全國也很少有出其右者。當茶過三巡，菜上五道之後，德大和尚起立敬茶，致歡迎詞：首先介紹本寺乃東吳赤烏古剎，曾出不少名僧。近代則辦僧教育，為佛教培植不少人

才。現在寺周土地完全收回，準備全部重建。希望能為佛教做一點有意義的建樹。

他的講話在如雷掌聲中結束後，我這個身為團長的人少不了也要致一番謝詞，首先我將我和德悟老法師是光孝同學難忘交情報告一下，接著將我團中幾位傑出的居士略加介紹，然後大家舉杯向主人致謝，氣氛非常熱烈，散席時已是下午二時許，我們大家向德大和尚致謝後，一齊到樓下古寺重建牌前合影留念，拜辭而別。

我們此行的下一站是海安城，路經滬寧高速公路到無錫，經剛通車的江陰長江大橋，接蘇北寧通高速公路直達海安，車行四小時許，於下午六時許安抵海安賓館。海安縣政府儲縣長、統戰部刁部長、江蘇省台辦室謝處長、營溪鄉董鄉長、海安宗教局李副局長、海安佛教會王會長、觀音寺護法孫二表爹、王興存侄兒，海安台胞聯誼會盧勝南小姐等人都等著歡迎我團的來臨。晚間由海安縣政府請大家晚宴，主持人是海安縣長秦厚德先生，賓主一齊席開六桌。菜豐情殷，賓主互致詞，直至九時許始盡歡而散。

華嚴文選序

說起來也真奇怪，我這一生恐怕是注定了要跟華嚴經結緣。

記得當我初出家時，我的先生高曾祖上道下如太老人第一天教我念禪門日誦，但不是教的楞嚴咒，也不是教的彌陀經，卻在五堂功課以外的祖師文集中選了一篇華嚴發願文要我念，而且限定一天要將全文念熟，第二天早上要背。可能是太老人在測驗一下我的天賦吧！剛入山門的我，當然祇有謹遵慈命，拼命念了。次日清晨吃過粥後，就是我背書的時間，心裡難免有些緊張，但還算好，竟然一字不遺地把它背出來了。這是我這一生中第一次跟華嚴結緣。

十九歲時，在先高高曾師祖上玉下成太老人安排下，我進讀光孝寺佛學院。華嚴五教儀是佛學生主修課程，雖不能全懂，但對華嚴宗賢首大師判釋的如來一代時教，不出三時、十儀、五教、六宗、三觀等課文，念得

熟記不忘。第二學年，接著又念華嚴一乘教義分齊章，因而得知華嚴經在佛教學說中之地位以及它的弘傳歷史。這是此生第二度跟華嚴結緣。

二十三歲、我寶華山圓具之次年，母院以抗日戰事移向大前方，局勢稍定，乃恢復上課。院方命我當監學兼佛學講師，試講五祖密宗大師所做華嚴原人論。此論是密祖破儒、道元氣、虛無大道之妄說，斥人天小乘乃至權教三乘之偏淺，依華嚴直顯一乘顯性之旨。經那次教學機會，讓我對外道、人天、小乘、三乘、一佛乘等之界定有了認知。這可說是我與華嚴三度結緣。

來台之後，從三十七年底開始，我與張少齊老師做流通佛經工作，有關華嚴的參考書類，如華嚴經普賢行願品講記、五教儀開蒙增註、華嚴經疏鈔、搜玄記、探玄記等，皆那時請來的。到四十一年，幫助先師祖南老人創立華嚴蓮社，每月初二、十六日以領眾誦華嚴經為共修恒課。這是長期修學華嚴的開始。民國五十二年夏天，我在南老人鼓勵之下，首次登座開講普賢行願品。六十一年曉雲法師在永明寺辦佛學院，開華嚴學課要我任教，乃為諸生開演華嚴經綱要。從此我對華嚴經的內容組織有了更進一步的瞭解，也從那時起，開始發表研究心得。第一篇是應蓮華學佛園首屆畢業特刊而寫，題名「略述華嚴經之傳譯及其於中國佛教之影響」。六十四年蓮社擴建成功，創辦華嚴專宗學院，為教儲才，恭請師公南老人開講大經，作為學院主課，亦完成了我聽經的宿願。六十五年蓮華學佛園第二屆開學，曉雲法師仍要我去講華嚴，遂以華嚴綸貫為教材，跟諸生研究，邊講邊寫，後來無法上課，乃在家抽空寫下這篇略釋與同學結緣。

六十九年七月，第三屆國際佛學會議在日本京都龍谷大學召開。張曼濤教授鼓勵我出席參加，因那一屆的大會主題是「義湘大師的華嚴思想」。它不但與我宗有關，且義湘乃我華嚴二祖至相尊者的傳人、法藏賢首國師的同門。因臨時決定，來不及寫論文，而我是以中華民國代表身分出席的，所以祇擬了一篇開會賀詞。七十年十一月第四屆國際佛學會議在南韓漢城召開，大會主題是「華嚴思想與禪門形成」。由于密公五祖乃致力於禪教合一的有力者，故我提出「宗密大師禪教合一說探微」為發表論文。七十一年九月，先師祖南公示寂。蓮社信徒一致要求我繼續講華嚴經，我勉強接下了。蓮社例行的秋季華嚴法會當然也由筆者主持，會期開

示就以「華嚴經品會大意淺釋」為題，跟大家研究，幸得學生心宏筆記整理，乃得成篇。

七十四年十一月蓮社啟社建例行的年終加香華嚴佛七法會，我為主七和尚，就以華嚴經、宗的歷史故事做開示題材，由學生開賢做筆記，經整理審訂後，在萬行雜誌連載十個月之久，內容尚稱充實。七十六年十月旅美學人印海法師翻譯日人龜川教信氏所著華嚴學完成，印師要我為他寫了一篇序文。七十七年四月，應新竹清華大學慧鐘社之邀，以「華嚴宗五教十宗的教判」為題，向同學們介紹本宗在如來一代時教教刊方面的精確性，顯示華嚴經涵蓋廣而含容深的崇高價值。七十八年八月，出席在美國夏威夷大學細羅分校所召開的第六屆國際中國哲學會議，所提出論文為「華嚴思想教判的殊勝價值」，強調華嚴經一心法界的殊勝意義。

總之，我這一生非常幸運，大半輩子暢游於華嚴性海之中，照講應該對華嚴經的學說、思想有更多、更深的發揮，但一則由我的天資魯鈍，書未讀好，所以雖有心想對此千生難遇的華嚴大教有所宣揚，卻苦於力不從心、無可奈何！再則我一直過著經營寺院、應付人間的生活，很難得有清閒的日子，讓我力耕故紙。沒有充分的時間閱讀、研究，又怎麼可能有好的心得報告呢？這本冊子裡所收幾篇粗淺的作品實在難登大雅之堂。不過，既然把它著錄成篇，也是一番心血、貢獻，把它出版流通，藉以就教於高明知識，若能得到少許的啟示，也算是一種寶貴的參學吧！但願諸方大善知識，不吝指教。

這一本書的得以順利問世，多虧高明道居士的悉心編排，余月梅小姐的認真校對，於此一併誌謝！

中華民國七十九年五月月圓日於台北市華嚴蓮社

守成法師妙音集序

守成法弟，吾泰州光孝佛學研究社之窗友也。其俗家為泰州東白米鎮人，俗姓睦，世代業商，幼年喪父，隨母學佛，十二歲到曲塘鎮南，許家庄重慶庵，依明航法師出家，法名守成，十六歲，至泰州光孝佛學研究社

就讀，畢業後，與同學成一、妙然法師等至南京寶華山隆昌寺，依妙柔和尚受具足戒。

三十四年至上海靜安寺佛學院任維那、監學、訓導主任等職。三十八年偕圓明法師來台，至中壢圓光寺佛學院任講師，約一學期後，學院停辦，隨即赴竹東組織佛學補習班，傳授佛法。後應圓光弟子請往北埔淨蓮寺，掩關自修，連續兩期，閱藏一遍。六年後，出關至台北華嚴蓮社，南亭長老延其任監院，協助成一共理社務。

民國五十三年正月與成一、妙然二法師，蒙南公長老授與光孝寺菩提之記，守師法名瑞棲，為千華第三十七世，光孝第十七代法裔。三年後，應聘出任日月潭玄奘寺監院，三年任滿後，轉任善導寺知客之職，主持週末共修會。講經達十年之久。

而後各處雲遊，隨緣安住，最後創淨緣講堂於桃園，弘法利生，卓著成就，聲名遠播。其於關房閱藏期間，亦常應國內外各佛刊邀稿，並輯錄《歷代淨土高僧選集》流通。當我四十六年主編覺世旬刊時，他亦常惠稿，以光篇幅！

今春我翻閱覺世刊合訂本，發現守師所寫鴻文多篇，各具深義頗堪流傳。又聞其上首弟子靈妙同學（時就讀本社佛研所），稱其師守公，今年八十大壽。乃鼓勵他將覺刊中諸篇文章，複印出來，出版專集，以為師壽。他欣然應諾。

茲者靈妙師所編之祝壽文集，業已告竣，即將付梓，承其不棄，要我寫一張篇序，以為介紹，我謹將我與守師相交及守師各處教學、弘法經過，略述如上，用以序其文集，以祝其師嵩壽！

民國九十年九月四日於華嚴蓮社知足居

大專學生佛學論文集序

設置佛學獎學金，是接引知識青年研究佛學，發心學佛的最佳方便之一。

回溯民國四十七、八年間，先師祖南亭和尚，接受當時任職台糖襄理的周宣德居士建議：募集新台幣貳拾萬元，取其孳息作大專青年佛學獎學金，名稱可訂為「中國佛教國際文教大專青年佛學獎學基金會」，獎勵大專青年學佛。先師祖同意了他的建議之後，一僧一俗，兩位菩薩，分頭進行籌備工作，一面擬定設置章程，申請及頒發辦法；一面擬定組織章程，募捐緣起。於是在中國佛教會，邀請得姜紹漠、丘漢平、印順、悟一、心悟等幾位常務理事發心參加。不到一年，基金募足了，各項章程辦法也擬妥了，乃訂於當年九月二十八日，假華嚴蓮社，加開成立大會，並依章選出南亭、印順、悟一、心悟、周宣德、丘漢平、楊管北等十一人為常務董事，薩冠錦、李荃華分別為幹事、會計，成一被選為祕書兼出納主任，負責核定獎學名額，訂定財務管理辦法。另還選出佛學造詣深邃的南亭、印順、演培、成一、蔡念生、丘漢平、周邦道、方倫、周宣德、許君武、巴壺天、林尹、李恒鉞、歐陽鷺等法師居士，為評審委員兼指導教授，陣容可謂強盛無比。

其次是擬定頒獎日期，經商討決定，訂於十月三十一日下午六時半，假龍江街慧日講堂舉行，所有董事及評審委員，均簡邀出席，頒獎會上分發給受獎人的佛書，請周宣德居士負責，原來周居士去年過六十大壽，將所收的禮金，全部捐出印行了兩本最適合知識青年研讀的佛書，一本是廖德珍和孫木訥兩居士合註的「佛說八大人覺經」；一本是梁啟超先生的「佛教之特色與價值」。這兩本傳播菩提種子的精神食糧，到達大專青年手中，經研讀之後，如獲至寶，紛紛提出心得報告，我們把那些充滿好奇而又無限興奮的佳作，蒐集起來，於四十七年佛誕節出版問世，從那些心得文章中，他們一致的肯定了佛教的精神與價值觀。其中吳怡博士首先提出了三點反應：

第一、佛教不是厭世的，而是救世的。

第二、佛教不是冥想的，而是實踐的。

第三、佛教不是迷信的，而是正信的。

另一位婁良樂同學，從儒佛兩家的中庸與中道思想，提出了相同的看法。他說：

第一、儒家的中庸思想和佛教的中道思想，大體上是相同的。

第二、儒家的中庸思想重「明」「誠」，明誠的方法，重於「知」和「行」，佛教的中道思想，則認為「行」重於「知」，比較實際。

第三、釋迦之反對他的弟子以神通度人，為恐其流於婆羅門的外道形式；孔子雖不談「怪、力、亂、神」，但中庸上曾有「善必先知之，不善必先知之，故至誠如神。」的說法。證明儒家並非全反對感應之說。許信良先生的「挽救世界人類的毀滅危機，唯有學習佛陀的大徹大悟」。黃昆輝先生肯定了「佛教的教育貢獻」。

王熙元先生徹悟了佛教的苦、空、無常、無我的真理。

從以上五位（當然其他有價值反應尚多，未及備錄）受獎同學的心得報告以觀，佛學給予大專同學一個正確的思想方向，也讓同學們知道佛教非同一般純感性的宗教，這無疑的是由于設置大專學生佛學獎學金所獲致之一項偉大功德。

我們蓮社除了促成了這一項獎學金的成立之外，接著於民國五十二年，成立了本蓮社開山第一代祖師——焦山智光大師紀念獎學金，（這項獎學金是委託慧炬社代辦的）受獎同學每年固定六十名。又於五十九年，接受華夏海灣塑膠公司主人趙廷箴居士賢伉儷之託，代為成立了趙氏慈孝獎學金，以鼓勵大專青年，培養佛教的慈悲精神與儒家孝道思想。另於七十一年，本蓮社創社董事長南亭和尚圓寂，住持成一乃將南公生前零用遺資及信徒師友呈獻的果敬香儀，合集成三百餘萬元，專戶存入銀行，成立南亭和尚紀念獎學金。又本蓮社故帳房杜伯軍居士，隻身在台，其身後喪葬餘資三十萬元，亦以之設立杜伯軍居士紀念獎學金。成一為報答父母養育深恩，將信徒們之年節供養金，除作為大陸復建祖庭光孝、觀音兩寺外，亦悉數移充獎學金，多少隨支餘而定。現任蓮社住持賢度法師，亦效

法於我，以生法餘資，提作報父母恩之獎學金。另有蓮社信徒新文豐出版公司董事長高本釗居士，故東南碱業公司董事夫人趙宣美貞居士、許德祿大醫師及其夫人潘英鳳居士、陳雪華居士，以及華嚴蓮社福田功德會、趙天星、林王清雲、許漏故、黃美華、馬秀蘭、江瑤琴、何美津、黃海永、陳寶琴、林素蘭、黃美桂、林洪葢、盧袁慧燮、潘維剛、袁陳本蕓、鄧蘇麗等居士，亦隨喜參與集資獎學，所以現在蓮社每年發出之獎學金額，已超過百萬元以上。

大約八、九年前，於中國文化復興委員會年度大會中，總統府資政陳立夫先生，提及現前社會風氣敗壞時，曾斥責各傳播公司負責人是社會亂源的製造者，成一讀過此新聞之後，立即邀請當時中華日報副社長王士祥先生商量，將我們獎學對象，從不分科系，改變成專獎攻讀文、史、哲、宗教及大眾傳播科系的學生，並延請他代聘新聞傳播學科系名教授為指導委員兼評審委員，蒙他慨允，幫我後請政大徐佳士教授，文大鄭貞銘教授，行政院前新聞局長王洪鈞先生，故考試委員何健教授、李建興教授等多位名學者，助我於每年頒獎前評審論文、頒獎會上或專題演講，或作精神訓示，提示受獎同學以正確的人生觀，道德的從業精神，期能以青年人的熱血朝氣，起而挽救世紀末的社會頹風！發揚民族傳統優良文化，端正社會人心正思！

蓮社所設各項大專佛學獎學金，所形成的豐碩業績，也值得向大家做一報告，目前舉世皆知——台灣佛教，蓬勃興隆！總的來說，目前台灣六十歲左右的知識份子，大抵皆具有佛教信仰與佛學知識。台灣佛教已從神佛不分的齋教，變成了中國正統的佛教。從教義弘揚來說，由于佛學院佛研所的不斷增立，所以舉凡賢首、天台，禪、淨、律、密等各宗，都呈現著欣欣向榮的現象，國際佛學會議，每年總有幾次在台召開，世界性宗教組織，也是由佛教領導推動而成立起來的。各大都市皆有佛教文物流通處；佛教空中佈教已從廣播電視特定節目進步到專業弘法電視台的建立，首座空中佛學院就要開學了……；而素食餐廳，幾乎每條街都有一至兩家；佛經的大量出版流通，刊物雜誌，則可能超過百家以上；此外，更經常舉辦講經傳戒與各種學佛夏、冬令營，打佛七、禪七，乃至水陸普渡大法會等。愈辦愈見盛況，這一切的興隆景象，為過去中國佛教歷史所未

有。若問這此繁榮勝景之因緣為何？佛教大專青年佛學獎學金的設立，當居首功！但是我們不要以此為滿足，希望各位大心菩薩，再接再勵！也希望各位受獎的青年菩薩們，將來學成之後，能夠發心弘法，回饋佛教！

中華民國八十五年十月五日於華嚴蓮社

懺室雜話出版因緣代序

——為紀念祥雲法師示寂一週年而作

時日飛逝，祥雲法師示寂已經一週年了。他示寂的日期是一九九九年七月八日，當時，我正在美國蓮社佛學講座宣講「佛說大乘本生心地觀經」，沒能對他的「一週年祭」有所表示，非常抱歉！但這樁事，始終在心，未嘗或忘。

兩週前，我想寫篇小文，紀念故友祥雲法師，到覺世旬刊合訂本中找資料（他和妙然法師都是我編覺世時的專欄作者），不但找到李孟泉（祥師俗名）的「懺室雜話」專欄裡，一大堆文稿；同時也發現了妙然法師的「教你相信錄」專欄，宿稿多篇，頓時除了要為他們兩位蒐集編輯出版，以表追思紀念外，還發現同學守成法師，也有很多篇宿稿在合刊本中，我也通知他的弟子靈妙師，來助我將三位老友の宿稿一起印出，分別加以整理出版。首先以為守成法師八秩榮慶祝賀，其次為妙然法師三週年追思，同時並為祥雲法師圓寂一週年讚頌，依次進行。一位知友（祥雲）、兩位同門，一榮守法師八十慶生，二謝(1)妙師三年紀念，(2)祥師示寂一週年讚頌，一舉盡三義，堪稱巧合也！

唯祥師之遺作蒐集以後，一適趕往美國華嚴蓮社佛學講座，續講「本生心地觀經」。一月後返台，又應宜蘭、台北、桃園三處道場，主持彌勒佛七，接著就是九十年春節，此時該稿雖已由佛研所靈妙同學，幫我完成了初校，但是根本無暇清校，一直拖到本（九十）年四月初旬，才警覺到祥師圓寂快兩週年了，乃放下一切，日趕夜，經三天兩夜，始略予清校一遍，並請明度徒助我鈔寫該文全篇目錄，計得一一五題，另加祥光精舍「祥雲老和尚事略」及其自撰「行雲流水一孤僧」，「某報記者訪問祥

師」之報導，及某刊記者「李孟泉改號祥雲，隱大岡山，仍為僧」等四篇，於次日送廠付梓。

祥師之出生乃至學佛，出家，弘法經過，詳見祥師自傳及某報記者之訪問紀錄，不過詳師一生，先以居士身為文多篇，向各佛刊發表，發揮他的學佛、弘法理想，糾正佛門一些瑕疵、歪風；後以出家身參加佛教會工作，提供許多應有的服務，繼續為文弘揚教義，應多方邀請講演佛法、廣結佛緣，功德無量，留下許多有價值的著述，充實法藏內涵，堪稱一代僧寶，令人崇敬難忘！茲在祥師於覺刊所供諸篇佳作，付印流通之際，特補申數語，以揚令德，以誌永念！是為序。

民國九十年四月五日清明節於華嚴蓮社知足居

認識華嚴宗

華嚴宗，以華嚴經為主要之經典，其綱要以五段來說明。

一、敘言

華嚴宗乃我國佛教八大宗派之一，以大方廣佛華嚴經，為一宗正依之根本經典，以建立義理，顯示旨歸，因而得名。又此宗之觀門、教相，經法順和尚初創，至相尊者繼演，至賢首國師而圓備，故又名賢首宗。又以本宗旨在昌明法界緣起自在無礙法門，故亦名法界宗。賢首之後，有清涼國師澄觀出，作華嚴大疏及演義鈔，維持華嚴正統。同時復有圭峰宗密大師祖述清涼，盛弘此宗。以上自法順至宗密，人稱為華嚴五祖，蓋開創並演暢此宗之五大功臣也。

二、華嚴宗之經論註述

此宗所依以大方廣佛華嚴經為主，然華嚴經在我國流傳者有三種譯本：一為六十華嚴，譯成於東晉義熙十四年間，佛陀跋陀羅尊者為譯主，經成六十卷，故稱六十華嚴。以其出於晉代故，亦稱為晉經。次為八十華嚴，譯在唐武后時，實叉難陀尊者所主譯，得經八十卷，故稱八十華嚴。

對前晉經故稱之為新經。又唐德宗朝有般若三藏別譯入法界品為四十卷經，因稱之為四十華嚴。國人所宗，獨推八十。

相傳，華嚴經乃佛初成一正覺，於菩提樹下三七日中之所頓演，以其陳義高遠，初世無傳。待佛滅後七百年頃，經南天竺龍樹菩薩自龍宮誦出。聞龍宮所藏華嚴有上、中、下三種版本。上、中本內容浩繁，均非凡夫之力所能持，乃誦下本十萬偈、四十八品而出。而我國所譯八十華嚴，實前分四萬五千偈耳。杜順和尚初依晉經作法界觀一卷、五教止觀一卷，奠定一宗之基礎。其弟子至相尊者雲華大師，通大經十地品中六相義，作搜玄記五卷，又作十玄門五十要問答孔目章，以申其義。此宗至是，已具雛形。法藏賢首國師，作華嚴探玄記二十卷，又參與翻譯八十華嚴，造華嚴章疏二十餘部，大成一宗之教義。清涼國師作華嚴大疏及演義鈔，樹立華嚴正統；圭峰宗密大師作華嚴原人論，祖述清涼；明季續法大師著賢首五教儀詳註等，清代通理法師著五教儀增註等，是為本宗主要著述。

三、華嚴宗之判

此宗以五教十宗，判釋如來一代時教。華嚴教義章云：「初就法分教，教類有五，後以義理開宗，宗乃有十。」言五教者，謂小、始、終、頓、圓是也。一、小教者，亦名愚法二乘教。但說人空，不明法空；縱說法空，亦不明顯；但依六識、三毒，建立染淨根本。唯論小乘，故名小教。所依經論，僅四阿含等經、六足、婆沙、俱舍等論。二、始教者，亦名分教。自小教出，始入大乘，所說教法，但明諸法皆空，未盡大乘所詮法理，故名為始；但明一切法相，有成佛，有不成佛，故名為分。又有相始、空始之分：深密等經、唯識等論之眾生根性，有五種不同，建立依他萬法，是為相始；教般若等經、中觀等論說諸法皆空，除有得執，是為空始教。三、終教者，亦名實教。此教言定性聲聞、無性闡提，悉當成佛，方盡大乘終極之說，名之為終；以稱實理故，名之為實。此教少說法相，多說法性，雖說法相，亦會歸性。楞伽、勝鬘等經、起信、寶性等論，為此教所依經論。四、頓教者，以上始、終二教，並立階位，漸次修行成佛，故總名為漸，此教明一念不生，即名為佛，不依地位漸次而說，故名為頓。於中不說法相，唯辯真性；一切所有，唯是妄念，五法三自性俱空，八識二無我盡遣；訶教勸離，毀相泯心；生心，即妄；不生，即佛。

如淨名默住，顯不二等，是其意也。五、圓教者，此乃圓融無礙，圓修圓證之法門。此教所說，唯是無盡法界、性海圓融、緣起無礙、相即相入、因陀羅網，重重無際、微細相容、主伴無盡。於中明一切即一，一即一切，故十信滿心，即攝五位而成正覺，名為圓教。即華嚴經之所說也。

言十宗者，一、我法俱有宗：人天乘及小乘中犢子部等為此宗攝。人天乘計我，法俱有實體，犢子部等立三世有為、無為諸法及勝義我。二、法有我無宗：小乘中薩婆多部等，計一切法悉皆實有，但不立我。三、法無去來宗：小乘中大眾部等說，過、未之法，體、用俱無，唯現在諸有為法，及無為法為有。四、現通假實宗：小乘中說假部等不唯主張，過、未無體，現在諸法亦有假，有實，即五蘊可實，處界為假。五、俗妄真實宗：小乘中說出世部等，說出世之法皆實，世俗之法皆假。六、諸法但名宗：小乘中一說部等，說一切我法，但有假名，都無實體。以上六宗皆小乘教，唯諸法但名，通於始初耳。七、一切皆空宗：大乘始教中之空始教所攝，即無相大乘，主張一切諸法——有漏、無漏——悉皆真空。八、真德不空宗：即五教中之終教，說一切法，唯是真如，如來藏中實德攝故；有自體，具性德故。九、相想俱絕宗：頓教所攝，泯所緣境相，絕能緣心想，直顯離言法性。十、圓明俱德宗：圓教所攝，說性海圓明，具足眾德，一多相容，主伴無盡。

四、華嚴宗之教義

本宗以一心法界，無盡緣起，為一家教觀之玄宗。法界玄鏡云：「言法界者，一經之玄宗，總以緣起法界不思議為宗故。言一心法界者，謂總該萬有，心即該羅一切萬法——有情、非情、迷、悟、染、淨——之一心。華嚴疏鈔序云：「統唯一法界，謂寂寥虛曠，沖深包博，總該萬有，即是一心。」言法界者，法者，軌持為義；界有性、分二義：分齊為界，是為分義；以能為諸法之性，是為性義，一切諸法，皆由性起故。清涼大疏鈔中，依五教明一心：初、小乘諸教實有外境，假立一心，由心造業，所感異故；二、大乘始教，以異熟賴耶為一心，遮無外境故；三、大乘終教，以如來藏性具諸功德，故說一心，是曰如來藏性一心；四、大乘頓教，以泯絕無寄，故說一心；五、一乘圓教，總該萬有，事事無礙，故說一心。於此往復無際、動靜同源、含眾妙、超言思之一心法界上，色心萬

差諸法，炳然顯現，一多相即，大小互容，重重無盡，猶帝網天珠，圓融通遍，了無妨礙。是曰法界緣起，又曰無盡緣起，即法界諸法，過、未、色、心，相資相待，互攝互容，成一大緣起，乃本宗之哲學基礎。華嚴大經以四法界：事法界、理法界，理事無礙法界、事事無礙法界。說明圓融無礙之真相。以十玄門：一、同時具足相應門，二、一多相容不同門，三、諸法相即自在門，四、因陀羅網境界門，五、微細相容安立門，六、秘密隱顯俱成門，七、廣狹自在無礙門，八、十世隔法異成門，九、主伴圓明具德門，十、託事顯法生解門。說明相即相入之原理。以上十玄緣起，事事無礙之法門，乃由六相圓融之教法而成立。

六相者，一、總相，二、別相，三、同相，四、異相，五、成相，六、壞相。總相謂一含多德，別相謂多德非一，如房子之與梁柱、椽等。總之與別，猶言整體與部分。同相謂多義不相違，容一義故；異相謂多義相望，各不同故。同謂差別諸法，和成一體，而不失其部分之特質，如梁等和成房子。不相違拒，皆成房子之椽、梁等諸緣，就自形類，相望差別，是為異相。成相謂由梁等諸法為緣，而起成房子，壞相則梁等諸法，各守本位，不移動故。亦即謂有特性之異相，方能調和而成同相，即部分相依，而成整體也。世間諸法無不具此六相。此三對六相中，總、同、成之三相，表示無差別之圓融，別、異、壞之三相，表示無差別不同之行布。此平等與差別，顯示行布不離圓融，圓融不離行布，行布即圓融，圓融即行布。是名六相圓融。由此知六相圓融之理，即能悟入諸法即一真法界、無盡緣起之真理。

五、華嚴宗之行果

此宗之修行，以法界觀為樞要。此觀有三重層次：一、真空觀，觀理法界；二、理事無礙觀，觀理事之真相；三、周遍含容觀，觀事事無礙之實際。法界即所觀之境，三觀即能觀之智。一、真空觀所觀之空，即諸法本性，非斷滅之空，亦非離色之空，乃即有以明空。然空亦無空相可得，故名真空，所謂理法界是也。二、理事無礙觀，前觀簡情計、遮妄慮。此觀進而觀諸法事相，與真如理性，炳然雙融，所謂理事無礙法界是也。三、周遍含容觀，以真如理融諸法事，一一事皆如理融，可得遍融無礙，

所謂事事無礙法界是也。此三但是一道豎窮，展轉顯性。此觀成，則法界緣起之妙理可悟入矣。

此宗行位有二門：一、次第行布門，二、圓融相攝門。所言次第行布門者，謂十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺。從淺至深，階位漸升，即本經中第二會說十信、第三會說十住、第四會說十行、第五會說十迴向、第六會說十地及等覺，妙覺位。如是次第，說五十二位，差別因果者是也。所謂圓融相攝者，以性理融事相，一位之中具一切位，謂得一位，即得一切位。如所謂十信滿心，即攝五位而成正覺是也。

此宗之佛及身土，總明佛果所感之依正莊嚴也。華嚴經疏云：「此菩薩知諸眾生心之所樂，融三世間以為自身，因中既爾，果上亦然，謂毗盧遮那，令彼別教一乘人等，於一佛中具見十佛：一、成正覺佛，因中如來身所感，二、願佛，因中菩薩身所感，三、業報佛，因中業報身感，四、住持佛，因中國土身感，五、涅槃佛，因中虛空身感，六、法界佛，因中法界身感，七、心佛，因中眾生身感，八、三昧佛，因中智身感，九、本性佛，因中獨覺身感，十、隨樂佛，因中聲聞身感。是知，因中以三世間身開為十身，果上以三世間佛開為十佛。其實十身是即一身，十佛即是一佛，故教義章云：「若約別教一乘，此釋迦身，非但三身，亦即十身。」

約別教說，華藏世界乃實報莊嚴土之總名。按華嚴經，諸世界海及世界種，皆在大寶蓮花中安住，則大寶蓮花為世界之藏，故名華藏世界也。

以上佛身為例，則亦可云：「此堪忍土非但三土，亦即十土，所謂無障礙法界圓融土是也。」

華嚴蓮社創社因緣 成一

佛說：「萬法因緣生，緣具事成就」。華嚴蓮社之創立，亦因緣所生法也。

先師祖上南下亭老和尚，於三十八年春，應寶島弟子成一、妙然等之虔邀，奉其恩師智光長老以俱來。曾三易其居，持久作客，諸多不便，南公為盡弟子奉養師長之職責，乃於四十一年春，從信徒貸款購屋，定居於新

生南路一民宅，以便晨昏定省，嗣以左右鄰居逼近，喧鬧難堪，無法度其靜修生涯，乃於四十三年遷至現址，方始安定，遂命此居名華嚴蓮社，此創立蓮社之最初因緣也。

另一促使華嚴蓮社成立之因緣，為信徒酷愛華嚴大教而成立，蓋寶島淪為異族統治者五十餘年，信徒渴求大法，苦于無處問津，幸有國民政府八年抗戰獲得勝利，台員光復，大陸高僧，陸續來台弘法。及至聞得焦山智光大師，泰州光孝律寺南亭和尚，宣講華嚴、法華等大乘經典，如飲甘露，如餐醍醐！唯以二老依人為生，居無定所，無法廣開經筵，遍弘大教，是為遺憾。乃思建立道場，延請智、南二公，長期說法，迨聞南公有購屋安師之意，遂乃共發大心，鼎力促成，得此助緣，蓮社乃能順利成立也。

綜此蓮社成立之二大因緣，實各具深意，南公購屋安師，大孝也，信徒為法促成，大智也。弘揚孝道，足以顯揚我中華文化；助弘大法，足以淨化社會人心。二者均含重大覺世濟眾之無上意義，尤其影響深遠，功德難以計量。良以蓮社成立以後，智、南二公，分別宣講法華、華嚴、楞嚴、金剛、起信等諸大乘經論，政府各級首長、夫人、中央多位民意代表、社會各界善信男女，紛紛從聽經聞法，而皈依我佛金蓮座下，給社會貢獻出無比之安定力量。由于信徒日增，護法者眾，乃進而發展社會教育，創辦智光商工職校，培養國家建設人才，及以華嚴專宗學院，儲備弘法僧才。舉辦冬令救濟，照顧民間低收入戶，金門勞軍以鼓舞士氣，啟建仁王法會，以護國安民，成立大專獎學金，誘掖智識青年學佛，空中佈教，翻印淺顯佛書，普向社會介紹佛法真理，使迷信妖鬼邪神之民間崇拜，一轉而為正信佛徒，於不良風俗之改善，起莫大之淨化作用。於桃園眷村成立佛教講堂，接引軍眷學佛，於海外成立華嚴分社，廣度僑社善信皈依，綜上種種弘化事業之建設，財法二施之功德，皆南公一念孝心，諸信徒一念誠心，有以促成之者，其意義之大，影響之深，實無法估計矣！

前人發心，創此基業，高則高矣！美則美矣！我等後人，承此基業，當何所為？曰：守成之！曰：發展之！必如此，方不負前人之所付託！創業之南公，圓寂既十一載矣，以猥才，蒙其顧命，時懷臨深履薄之心，率諸徒眾，努力經營，於彼所遺事業、法業，都勉力維持，雖無重大突破，

幸未有所隕越。謹將創社因緣及先人所作各項弘化事業，簡述如上，以告乎來者，莫忘先人創業之艱辛，並圖有以發揮而光大之，實深切之所望也。

佛法教育類

恭賀新禧 祝大家都成「無盡燈」

有一天，天上的魔王，名叫波旬，帶了一群女孩子。要想擾亂修佛道的持世菩薩，見面就說：「正土！我送你二千天女，可留下，幫你做洒掃雜務。」持世言：「我修道人，不需這些，請帶回吧！」此時維摩詰忽然現前告訴持世說：「他不是天神，而是魔王，想以俗樂破壞你的法樂。」維摩詰於是向魔王說「這些女孩子給我好嗎？」魔王為維摩詰法威所攝，乃交出魔女，倉惶而去。

這時，維摩詰居士告訴女孩子們說：「魔王將你們交給我，你們真好運，現在大家跟我發心修學佛法好嗎？學佛應先發道心，發了道心，就有法樂自娛，不需再想那些世俗樂了。」諸女請問維摩詰居士說：「甚麼叫做法樂？」維摩詰說：「信佛自在樂，信法清淨樂，信僧和合樂，遠離貪欲樂，知四大無常樂，知五陰無我樂，饒益眾生樂，持戒清涼樂，遠離煩惱樂，近善知識樂，修諸道品樂等都是修學菩薩道的法樂。」女孩子們問維摩詰居士說：「我們要怎樣住於魔宮？」維摩詰說：「有一法門叫無盡燈，你們應當學。什麼叫無盡燈呢？一燈點傳千萬燈，黑暗可變為光明。一一燈的光明，傳之不盡，就成無盡燈。諸位姐妹啊！譬如一位老師教導千百學生，學會了造福國家、利益人民的學問，這就叫做『無盡燈』。你們雖然住在魔宮裡，假如大家發心把佛陀的正法，傳給無數的天子，讓大家都發心修學佛道，利益世界人類，這就為佛點了無盡燈啦！也讓一切眾生受到無盡燈的光明普照，而脫離黑暗之苦啦！」諸位女士們，聽了維摩詰居士的說法，皆大歡喜！向這位大居士禮謝而去。魔宮也不見。

智光商工應屆畢業生，出刊紀念，徵稿於余，時譯《維摩經》經文一段，說明「法樂與俗樂」的不同，祝福大家放棄世樂，進修法樂；成為光光相傳的「無盡燈」，以照明世人心地！

作者附言：這篇文稿原為「佛教智光商工職業學校」畢業特刊的題詞，因欣逢新年，正好附錄在此，同樣地敬祝各位讀者：新年萬福，大家也都能夠成為一盞光明遍照的「無盡燈」，用來照明娑婆世界的眾生心，使大家都能蒙佛光照，離苦得樂，轉凡成聖。南無彌勒尊佛！

週末晚課後開示——做佛事須知

各位請稍坐一會兒。我看各位好像都是第一次來參加我們晚課的，一定希望知道，我們做這一堂晚課，念這一堂經，有些什麼功德。我現在就先來做一個說明：它有些什麼功德呢？一是把我們念的功德迴向超度我們的先人、過去的父母、師長；另外一分功德，則是為我們自己生命的前途，做一點準備的功德。

首先，我們要知道，我們佛教是講六道輪迴的，也就是說我們人生有六條路好走。三條路是好的，其中一條是升天堂，一條是到人間，還有一條是到修羅道；另三條不好的地方，就是地獄道、餓鬼道、畜生道；地獄道是十惡五逆的大壞人，他死後會墮入地獄道；餓鬼道，是不相信佛教，而且還阻撓人家相信佛教，自己有做好事的機會他不作，別人做他也不參加，還阻攔人家參加，像這樣的人，會墮餓鬼道；還有一種是畜生道，就是拐騙或者偷竊人家錢財，或欠人家錢財賴賬不還，這是墮落畜生道最主要的因素。佛教講六道輪迴，是比較合理的一種說法。不像一般神教只有兩條路，信就上天堂，不信就下地獄。這是我們首先應該知道的。

其實，要說我們中國人做人基本的倫理道德，第一是忠，第二是孝。忠於國家，忠於社會、忠於我們的家庭、忠於我們的事業，這是「忠」。有忠心的人，做事不會歪，一定是秉公處理；有忠心的人，能夠做好事，得好前途。古人有一句話說：「求忠臣於孝子之門」。這就是說：一個人家能行孝道，這個人家出生的子孫，品德一定很高尚。所以，政府要想找到一個好官員，就要到這種人家去找。這是古人所謂的：求忠臣必於孝子之門的說法。我們佛教除了教人知道六道輪迴的道理以外，還教人要知道報四恩。那四種恩呢？一是父母恩，二是師長恩，三是國家恩，四是眾生恩。念經超渡父母先人，就是報的第一種父母恩。我們中國人注重行孝

道，就是報恩思想的表現。父母親人過世以後，為他念經超渡，就是要給大家有一個機會，能盡孝道的意思。

以往，一般佛教家庭，親人過世以後，就請幾位師父到家裡面念經，這個做法流傳很久。十年前，因為社會繁榮，人口增多，誦經的人家多，而出家的師父不多。假使一家一家的念，一天念不了幾個人家，因為一天只有八個小時，上午四個小時，下午四個小時。假如這一天有三、五個人家做佛事，一個人只能有一個小時，念不了好多經，而且匆匆忙忙的念，經也念不好。我覺得這樣子不能夠達到我們誠心誠意地誦經，去超度祖先的目的。所以十年前，我就把我們蓮社為亡者誦經做佛事的方式改變了。把以前一家一家念的方式改變成集體念的方式。假如信徒家有親人過世了，我要他們馬上就來蓮社供上一個蓮位，當天就開始念，也請他們家人一起來念。大家來這兒來念經，就可以把什麼閒話、雜事都丟開。在這裡環境非常純靜，大家一心一意，沒有什麼事情來打擾，也沒有事情可以分心，誠心誠意地把一卷經念好，這是第一個好處。第二、我們也不要大家花太多的錢。還有，假使你們請師父念經，只有一分功德，假如自己也來參加念經，就可以有兩分功德。這話怎麼講呢？因為，你們肯來參加念經，超度先人，足見你們是非常孝順的。古人有句話說：「孝感動天」。有孝心的人，天神都會保佑的，他會保佑你們的親人生到天堂去，或者生到佛國淨土去。所以我一直鼓勵大家來參加念經。我們這個做法實行以後，可以說產生了很好的效果。

我們佛教講六道輪迴，我們的父母、親人過世了以後，最後我們能夠給他盡一點孝心的，最好的辦法就是誦經為他超度。有些人燒紙錢、燒紙房子，或者弄好的菜去供他，那都是沒有用的。為什麼呢？那種做法是古時候的一種迷信行為。那時人不懂得六道輪迴的道理，他們說人活在世上是人，過世以後就做鬼。我們佛教說六道輪迴，就是人死後有六條路可去，這在前面已經講過了。同時，人死後，等候轉世的時間有七七四十九天。轉世的因緣，各人都不一樣，好人這裡斷氣了，馬上就可以往生。普通人需要一點時間，但是最多不會超過四十九天。這是佛經上說的話。所以，我們在這四十九天當中，能夠來誦經、超度，是為人子弟者最後能幫我們的先人所做的一點功德，也是讓他能夠生到好的地方去的辦法。

今天我們所做的這一堂晚課，有三大作用：第一、是為了幫大家修懺悔法。人非聖賢，誰能無過呢？有的時候有意無意犯了過錯，我們能把它懺悔掉，過消去，福就生，所以我們第一堂課是念「八十八佛」。這些位佛，都是幫助大家懺悔罪障的。一方面也幫我們自己懺悔那些做錯了的事情。假使這位先人沒什麼罪過，他經過這一懺悔，就會有福報，有福報的人，就會生到好的地方，所以幫我們的先人做這個功德是很要緊的。

第二堂課是念《佛說阿彌陀經》，念這部經是幫助先人他們往生佛國淨土，希望他不要再到六道去輪迴生死。假如他平常也信佛，我們再來幫助他念佛、念經，他仗此《阿彌陀經》功德，那就更能幫助他早生佛國淨土，永遠不會再受輪迴之苦了。

第三堂課是放蒙山。這一堂功課中，有幾個作用：第一、是幫他歸依三寶。假如他在世的時候已經歸依了，那就更好。假如他在世的時候沒有歸依，我們這一堂功課裡面，就有歸依佛、歸依法、歸依僧，歸依三寶的內容。我們的先人歸依三寶以後，就有三寶的加持，三寶的照顧，他就不會墮入惡道去受苦了。第二、也是要為他懺悔，這個剛才講過了。第三個好處，就是幫他供養十方三寶，以及幫他救濟那些無祀的孤魂，這是做功德、做好事。有很多人不知道信佛教，也不曉得為亡者超度、做佛事，亡者生前又沒有修行，死後一定很苦的。我們幫他超度、幫他誦經、幫他懺悔，並且還要救濟他，供養他吃飯。蒙山施食雖然只有七粒米，但它可以仗著這些經、咒的法力而擴大、普遍，一粒米可以變成無數粒的米。這一堂課，一方面是請他本人吃飯，一方面替他供佛，也替他救濟孤魂野鬼。這是幫他做好事，功德很大。

所以這一堂功課，有很大的作用，希望你們每天都來參加做，先人一定能夠得到功德。他能夠懺悔罪業，歸依三寶，得到三寶的加被，那就一定能夠生到好的地方去。這是我們做兒女、做子孫的，最後為先人、亡者往生善趣所做的一點好的幫助，也是我們的孝心。所以這些道理都是我們做佛事的人要知道的。

其次，我還要告訴一個好消息，我們來做佛事的功德，七分功德當中，亡者只能得一分，而來參加念的人，自己可以得到六分。這是佛在

《地藏經》上說的。為什麼呢？我們自己來參加，誠心誠意的念經，在我們心裡面就留下了很多的功德種子。我們把回向給親人，他們只能得到一分而已。仗著經咒的力量，一分功德，也是很寶貴的，有很大的作用。所以我們來參加這一堂佛事，不但盡了孝心，超度我們的先人，自己也還得到功德。因此說，這是為我們自己的人生預修的功德，莊嚴我們自己的前途。

最後還有一件很重要的大事，就是經桌上放「彌勒回向文」，這是最重要的一個修行法門。為什麼呢？要知道：我們這個世界現在的佛是釋迦牟尼佛，他是佛教的教主，未來的佛是彌勒佛。他是釋迦佛的大弟子，他是修慈心三昧而成功的。所以釋尊要他將來也到娑婆世界來成佛。釋迦牟尼佛在修道成佛以後，發現我們這個世界是一個最苦的世界，他就發下大悲誓願，要把這個娑婆（堪忍）世界變成佛果淨土。為了實現他的理想，他曾經先後來過八千趟，生生世世的來宣揚佛法、教化眾生。最後這一生，他得到一位修慈心三昧即將成佛的彌勒菩薩，見他有廣大的慈悲心，能廣度苦難眾生，於是就決定把佛法傳給他，交代他兩大任務；第一、要他把釋迦世尊未度成功的我們這些後代子孫，統統度成功，即使這個人祇念過一聲佛，有這麼一點兒善根的人，都不要放棄；第二、要他將來也到這個娑婆世界來成佛，把這個五濁惡世的娑婆世界，變成清淨莊嚴的佛國淨土。彌勒菩薩接受了他老師釋迦世尊的慈命之後，在釋迦佛涅槃前十二年，就生到兜率天上去建立兜率淨土，等待我們這些釋迦佛的後代弟子往生到那兒去修學，將來要在彌勒佛成佛以後的龍華三會上成功得度。

我本來也是修西方淨土的，六年前，我讀了太虛大師的彌勒三經講錄後，方知佛法傳來中國最初四百年都是弘修彌勒法門的，後來遭到外道的破壞，大家才改修西方淨土。民國立國後，太虛大師以現在軍隊國家化，不會再有人擁兵造反了，該弘揚彌勒法門，建立人間淨土了，我因此一啟示，立啟改修彌勒法門，因為彌勒佛將來本土成佛，變本土為佛國，眾生不會再受五濁之苦了，此一偉大功德，不起而追隨彌勒慈尊速加完成，還有什麼猶豫的呢？

我們佛教就是以弘揚佛法救度眾生為唯一志業，所以我這五六年來，無論在國內、在大陸，或在美國，有講經的機會，我都是以介紹彌勒法門

為唯一的弘法工作。

修行彌勒法門，佛在彌勒上生經上說，三皈、五戒、十善這三項。是修彌勒淨土法門的基本功課。三皈就是皈依佛、法、僧三寶，這等於進入佛門的一入學手續。五戒：一不殺生、二不偷盜、三不邪淫、四不妄語、五不飲酒。這五條戒是修行做人的基本功夫。十善是十件好事，在身體方面，要做到一不殺生、二不偷盜、三不邪淫；在口頭上一不說妄言、二不兩舌、三不惡口罵人、四不綺語；在心理上要不貪、不瞋、不痴。這就是十種好的行為。我們把身三、口四、意三，這十種好的言行思想修好。就是將來往生彌勒淨土的最好的資糧了。另外，要看經、念佛、做早晚功課，禮佛、懺悔、迴向，就按照我們經棹上的規定念就可以了。

修彌勒法門有幾項好處：第一把自己所住的娑婆世界變成佛國，第二不需要一定念多少佛，做多少功德，第三將來在佛國裡可以和過去的父母親人見面團聚，不像修其他法門祇有自己解脫，帶不了任何親人成佛。這是最大的不同點。所以，今天特別把這個法門介紹給大家，祝福大家：同登佛國，同證佛果！

果實纍纍慶豐收

古語說：「十年樹木，百年樹人。」這句名言在現代來說，似乎已有商量的餘地。就以我創辦佛學院來說吧，辦學只要把目標拿準，方法按定，按部就班循序以進，應該可以縮短成功的里程。

首先，我於開辦之初，先將方針擬定，我要培養怎樣的人材，其次，我要花幾許時間來成熟它。別人辦佛學院一向都是以三年為期，課程方面則是因人而定，我則不然，我總覺得既稱學院，就應該招收高中生為準，學程以四年為準，課程方面則以培養一個弘法人才為標的，按弘法方面需要的知識為擬定課程的目標，在這一方面，我以自己求學所感受的經驗，及佛教教育界，前人所提議的方針準則，在課程選授上，完全按一個弘法者的實際需要而訂定，所以在經過不到三十年的時光中，我取得了初步的預期收穫。

在這次成立同學會的擬議中，我把報過華嚴專宗讀書的學員，分大學部及研究部，分別篩檢了一下，我真的不禁大大的吃了一驚，原來從我院所畢業出去的同學住持佛教，弘揚佛法，及興辦慈善社福事業方面，都取得了令人驚異的成果。

例如在專宗研究所畢業的同學方面，有從事佛學教育的如首屆畢業的觀慧同學，首先就被聘任為高雄元亨佛學院夜間部主任；會容同學曾任台南開元佛學院教授；繼證、繼尊師兄弟學成回檳城三慧講堂及馬來西亞佛學院講學弘法傳其恩師竺摩法師正法。韓國僑生海德，亭岩，成文三位同學，學成回國主持大學教席，妙果同學留學日本佛大歸來，接任專宗本部研究所工作。賢度、明度同學先後擔任華嚴專宗佛學院的院長、副院長；圓照、繼欣、宏仁、真義同學任華嚴專宗佛學院或先修班教務、訓導主任；慈汶同學除在專宗本部任課外，還擔任學院推廣部主任；賢度、鍾慧、自莊任教於圓光佛學院；地觀任教於淨覺佛學院；慧學在海明佛學院任教及行政，達度、觀慧、乘瑄、宏仁、靈通、開智、地觀、賢度、明度先後擔任本院各部作育英材。又賢度、繼欣、慈汶、靈妙、李宜真也在佛教智光商工教育青年學子。這是佛學教育社會教育部份，尚有對孤兒及幼兒教育方面：創幸夫幼兒園於羅東的達觀同學，設備完善，收容一百多位孤兒教養俱佳，榮獲內政部頒發獎金獎狀；如行同學學成回泰國弘化於泰北難民村，收容數百位名孤兒；辨幼教的還有仁悟同學開廣慈幼稚園，後來又成立廣慈精舍於桃園。能度、宏仁、妙果、明度、堅志、檀度、慈汶也先後服務於華嚴僑愛兒童村，頗有口碑。推廣教育尚有觀慧、地觀、賢度，慈汶、開慈、正度、惟新等推廣校長學佛營、教師學佛營、兒童學佛營、八關齋戒、菩薩戒等等。

講經弘法的則有賢度在大陸、美國講經；圓果留美建蓮社於德州弘法；真義弘法於巴西；弘度、天因、天融在美西華嚴蓮社講經、證光得東大博士後在日本弘法、自莊去馬來西亞講華嚴。開賢、賢度、地觀、圓照在民本等電臺講經。徽定、地觀、觀慧、修德、証自、炫慧、天因、自莊、淨印等法師住持寺院領眾研修。德清、達觀、如欽、賢度發心在宜蘭佛教會、新竹佛教會、台北佛教會為各地佛教徒提供服務。還有德清、地觀受聘在戒場任引禮引讚等。

另外，為適應時代，提升佛教教育水平，考進海內外聞名大學的有：證光畢業於日本東京京都大學研究所博士班；日賢、開智留日學成回國任教職於佛學院、到泰國去留學的紹莊也翻譯書籍出版；成文進修畢業於台大哲研所回國講學。慧學，賢度則讀印度德里大學博士班；弘度，天因，天融讀美國加大；宏仁、體信也在美國進修。也有同學考進國內大學進修碩士博士學位者有天行，天藏、願締、靈妙等同學就讀於玄奘；照慧、郭秀年、繼欣進修畢業於法光、中華佛研所；讀空大畢業者有乘瑄、證自、李宜真，尚在空大就讀者有覺清、性恩、明達、敬元等同學；洪倩玉同學不但畢業於政大還任公職於臺北市政府。

創建道場的首推德清：創菩提寺於羅東，又創道種寺於宜蘭冬山；建華嚴精舍於台中的達度；創妙持學院於台北的法明；創海會寺於宜蘭的正度，他還開創佛教圖書館於新竹。創農淨寺於柳營的圓識。開賢（聖心）、性明合建藥師精舍於台南新化大轉法輪；重建南光寺於南方澳的能度；照慧，照乘跟師兄弟創普宜苑於士林；炫慧，演慧師兄弟分別開道場淨慈寺於屏東新埤、高雄大弘法化，成立佛明精舍於楊梅的惟新、創道場於台北的體信同學，慧果到台東偏遠地區建寺弘法；自創寺院蓮社精舍者尚有心觀、果詮、禪度、性禧、慈汶、傳智、自莊、敬元、仁彬、宗元、檀度、馬來僑生弘法同學（黃香蓮）。馬來僑生繼法創佛寶林寺弘修、繼傳繼信繼欣師兄弟，各有所成；智清繼其師主台北松柏精舍，弘揚法化；慧純、嚴慈學成回新加坡主慧嚴精舍。圓欣創大願講堂於高雄，慈圓主瑞芳弘明寺多年，地觀應邀入主路竹度龍寺。禪瑩，禪濟學成返祖庭大甲永光寺服務；性德、性淨服務慈航院。慧宏學成回菩提講堂服務、果忠學成回西園常住弘修、證仁學成回士林妙覺精舍弘修；到金門的證行、見化、到澎湖的見勝師等各主一方。開慈則在臺北文殊院，十年來也弘揚佛法接引不少信眾。

投入佛教文化事業有賢度、自莊出版佛學書籍；天藏同學與自莊、體成、修德、德和、紹莊、慈修、法壽、慧定合編新修華嚴經疏鈔；天行同學讀書之餘兼辦萬行文編。

以上所錄皆本院傑出學僧，因時隔多年，天各一方，無從全錄，難免遺漏。如有發現，請聯絡更正或補正為盼。

在短短三十年不到的歲月中，我們怎麼會培養出以上這麼多傑出的人才出來的呢？原因是我們教學是有計劃的。我們每一班開學之初，首先由成一率領主體教授人員，先行劃出四個學年當中，所要授的學科課程，擬出進度表，然後按年級、按時教學，一點都不苟且馬虎。而且在四學年中，一定要將所訂的學科課程教完，而且每一課程都要學生寫心得報告，絲毫不得馬虎。我們是在這樣認真教督，方使學員取得差強人意的理想成績。

當時，我們所聘請的教授陣容如下：首先請得我的師公南老人他講授華嚴大經，其次國內博士陳榮波教授，印度哲學專家李志夫教授，國內老莊哲學泰斗張廷榮教授，台北專留日哲學博士楊白衣教授，文化大學高柏園教授、林煌州教授，天台宗專家慧嶽法師、顯明法師，禪律兼弘的聖嚴博士，佛史專家明復大師，玄奘大學創辦人世界華僧協會會長了中法師，書法兼律學大師廣元長老，華嚴學者楊政河教授，唯識專家張少齊老居士，淨土宗專家真華長老，文化大學英語教授黃裴章先生，台大日語教授楊永裕博士，日文專家關世謙老師、梵文教授葉阿月博士，薛紹平老師、許洋主老師，師大中文系博士高明道教授等等；成一當時也在裡面湊過數。小徒賢度、明度二師也曾掌院所，授華嚴，盡心盡力。這些學者專家，他們都是虔誠的佛教徒，到佛學院上課，他們特別發心，不但教課認真，而且都能以誨人不倦的精神，力加督導。同學們在這些菩薩們的督教之下，學業進步而踏實，所以我的專宗院所，能在短短的二十餘年中，結實纍纍，人才輩出。給復興基地的中國佛教開出了智慧之華，結出了香甜果實。這些偉大的湛深師恩，我們真是永誌難忘！

我最近幾年由於心臟衰弱，體力欠佳，四年前停止教學工作，但是我的精神還是跟隨學院的作業而旋轉，於新進學員的課讀還是非常關心的，因為我們蓮社的始祖玉成尊宿，他在清光緒朝出任過僧正司，平息了當時「廟產興學」的風潮之後，就一直關心僧教育的工作，總以培養出堅實的人才來，撐持末法時期的這個佛教大家庭為念，時刻關心他門下子孫的學業、道業，成一之能入佛學院，還是他老人家以八十二高齡安排的，此恩此德永難忘懷，所以當年在蓮社擴建成功後，還在債台高築情形下，就在南祖指導下成立了本學院。二十多年來夙夜匪懈的，總想把教育子弟的培

養弘法人才的工作做好。現在從去年在美五月養病體力恢復以後，回到蓮社第一關心的還是教育工作，所以，這次因明度住持發起成立華嚴專宗同學會之因緣，電邀可以連絡的歷屆同學返院共商成立大計。明度住持擬出版一份緣起要我寫篇序文，乃就記憶所及，略序學院簡史及歷屆同學工作現況如上。

中華民國九十二年三月三十（農曆二月二十八日）

成一書于華嚴蓮社知足居

談佛教高等教育的基礎

今年七月一、二日兩天舉行的大專聯考，首次有一所佛教界人士辦的高等學府——曉雲法師創辦的華梵工學院——來參加招生。這所景色幽美、位於臺北縣石碇鄉豐田村的學院，目前設立工業管理、機械工程、電子工程、工業設計及建築等五個學系，預計招收一百九十五名學生。此一事業將在中國佛教教育史上寫下嶄新的一頁。在這個值得慶喜的時刻，我們由衷恭賀所有參與華梵工學院建校的人士，也殷切祝福這所具有時代意義的學院，能夠如期地發展，散播佛法的種子！

佛教的法師辦高等教育，不從跟佛學研究關係密切的文學院著手，反而辛辛苦苦地募款、找地、百般交涉，蓋起工學院來，無非是受現行教育政策的限制。這個政策本來不合理，也不符合社會真正的需要。佛教界曾多次以理智的態度指出其嚴重的弊病，並表示渴望，當局能早日調整偏頗的教育方針。但目前政策尚未改變，教界仍然受困，只好辦工學院、技術學院之類的、離佛學八萬四千里的學府。怪不得有些教內人士因不諳問題的複雜性，對辦一般社會教育的努力頗不以為然，甚至近期有教內刊物登載文章主張：「自身教內的教育尚未完備之前，就期使對更多人做最大的教育效益，無論從那個角度來看，這都有點不切實際。」（見「佛教文化」七號頁一一。）

我們認為，同道們對教育事業不容易達成共識的一個主要原故，在因「佛教教育」一詞，含義過於模糊，或狹或廣不同的詮釋便導致了溝通上的障礙。某些人看來，「佛教教育」專指教內宗教師的培養，而另外部份

人士的理解裡，卻涵蓋了教界秉持佛陀精神所辦的一切教育事業，實際上，廣義的「佛教教育」既不囿於佛學院和佛學研究所又不限於有學制的教育機構——佛學院、佛研所以及一般幼稚園、中學、學院——，而應該包括地方道場舉辦的各種傳授知識、培養人格的文化活動，例如冬夏令營、齋戒學會、文物展覽、素食烹飪、插花、演講等等，絕不僅僅指制度化的學校而已。那麼，佛教教育的範圍既然這般廣，就沒有必要對佛教界人士辦學院產生疑惑，且可以更加肯定此舉積極的意義。

在社會上有一種普遍存在的誤解：把佛教看成一個消極、逃避現世、不關心社會的宗教，並以「出世」、躲在深山修行的出家人為代表。其實，佛陀不只沒有離開人類社會，且更對當時印度的社會觀產生了革命的影響。佛陀在世的印度，階級制度十分不公平，地位最為卑賤的，便是所謂「工師」，情況稍好的是耕田或從商的「居士」，而上層社會由主祭的婆羅門及身為戰士、貴族的刹帝利構成。佛陀生於王家，本身是刹帝利子弟，但以其圓滿的智慧、徹底的慈悲，而突破了傳統思想的約束，一方面在觀念上主張眾生平等，另一方面在實踐上建立了僧團平等的制度。因此，像「工師」這般極度卑微的人，在印度的社會能首次抬頭，擺脫不合理的蔑視，無非是因為佛陀的關係。請問：這是「消極」、「悲觀」的結果抑或宣揚真諦、提倡正見的成就？中國的社會結構跟印度的迥然不同，在臺灣「工師」也並未受輕視，但今天有佛教界的法師出來創辦學院，就施教平等、克服觀念障礙來論，華梵學院的成立和招生，仍富積極的意義，承襲了佛教最良好的傳統！

即將開課的華梵工學院也好，正在建校的玄奘技術學院也好，都是中國佛教教育的轉捩點，雖然是在不合理的教育體系下產生的，卻繼承偉大的精神和觀念，具體發揮釋家憐憫眾生、關懷社會的悲智，在世風日益腐敗的今日寶島有極迫切的需要。然而大事業的成功端賴堅固的基礎和豐碩的資源，也就是說，光在兩個學院的身上就集中投資精力、財力和人力的話，佛教教育就變成頭大而軀體、四肢發育不良的怪物。相反地，如果各地寺院和佛教團體把各方面廣義的教育工作辦好，普遍做到傳播知識、啟發智慧、造就完美人格的目的，那麼，大規模的教育事業，如學院、大學的創設和運作，便有深厚的後盾，不用擔憂精神支持或物質的不足。所以

我們希望全國道友都能為此一正確目標貢獻個人的時間、經驗、智慧和財物，提高地方佛化事業的實質，以促進佛教高等教育工作之順利開展！

健全佛教教育體系乃弘教之基礎

十月十六日欣逢華嚴專宗學院廿週年慶，是日華嚴蓮社賀客盈門，這些諸山長老、黨政首長及民意代表，都來對這一默默為「作育僧才」、「續佛慧命」貢獻心力的佛教教育機構致無限敬意。

如所周知，拜產業升級帶動經濟起飛之賜，使得台灣社會逐日富裕，人們物質生活漸獲改善，如今更躋身已開發國家之林，未來發展潛力無可限量。然令人憂心的是，現代人正面臨了物質文明與精神文明嚴重失衡的問題。易言之，我們現正品嚐昔日傾力發展高科技以增進物質生活之後的負面業果。

英國哲學家羅素曾說：「今日世界問題的最大困難在於心理因素，心理因素的改變則有賴教育。」在台灣，教育蓬勃發展五十年，成績斐然。然而，溯自東西文化交流之初，西方文化挾其船堅砲利而來，對向來重視人文教育的傳統文化影響甚鉅。加以近期台灣的學校教育一如世界其它國家，同樣是偏重知識、技能的傳授，而較忽略人文科學層面，故現今知識青年除普遍存有「重科學、輕人文」的心態外，也缺乏宗教情操與哲學素養。

教育之良窳所造成的影響確實深遠。小自個人思想，大至國家興衰，莫不涵蓋。然「教育」所為何事？就目的而言，古儒者注重德育是為成就彬彬君子，今五育並重乃在培養健全國民；就意義而言，教育背負傳遞舊文化，創造新文化的使命。因此，良善家風之傳承有賴家庭教育；民族文化命脈之延續則賴國家與社會教育，教育之重要性由此可知。

教育對個人、社會、乃至國家民族而言是如此重要，對宗教來說更是不容漠視。在科技昌明的今天，縱使生活條件大為改善，但人的欲求無窮，加上現代人精神生活匱乏，造成了物質與精神的兩極化發展。為此，如何豐富吾人心靈而使之達到充實滿足，其有效而易行之道便是寄託於宗教信仰。換言之，宗教是當今社會平衡人們身心發展的重要途徑。基於

此，培養健全而能勝任的弘法人員，以解世人心靈的空虛、困惑與癡迷，當是宗教教育的理想與目標。

然而，宗教界辦學存在著現實面的困難。就佛教來說，迄至目前，雖然教內不乏發心辦佛學院、佛研所者，但卻普遍面臨了師資缺乏、學生不穩定、經費不足等問題。加以各佛教單位的辦學理念不一，故始終未能建立健全的佛教教育體制。所以，今後佛教要振興，要弘傳佛法力挽社會頹風，首先就要從健全教內教育體系出發，以培植出對教義有真確理解，對環境有深入認識的弘法人才，切合特需，引領徬徨迷惘、無所依止的人們觀照真正的自我，獲得真正的解脫，進而使佛法光明遍照十方，讓整個社會化戾氣為祥和，人人法喜充滿。

教育改革當以隨機施教為要

九月二十八日是大成至聖先師孔子的誕辰紀念，兩千五百年前，孔子以「因材施教」、「有教無類」的教育方式作育天下之英才，打破賢愚、階級的分際，而為後代從事教育工作者所遵從，並推為最偉大的教育理念與學習典範。

然而長期以來，以升學主義掛帥為導向的教育方式，不僅將學生階級化，更剝奪了那些所謂「B段班」、「放牛班」學生的學習機會與權利，從而造成諸多青少年問題的發生。

近年來，教育改革之聲甚囂塵上，從廣設高中、完全中學到五專改制為學院，放寬師資培育法及教師法的三讀通過等改革政策紛紛出籠，這些固為良法美意，但是若未能從根本來挽救教育，再好的政策也只是徒具形式。那麼何謂教育的根本呢？教育的原則是**有教無類**，而教育的根本則在**因材施教**，亦即李總統登輝先生所揭櫫的——必須朝**適性教育**和**人性化教育**來發展，以導正當前的教育方式。

過去為了配合升學主義的導向，強將學生分班分級，以提高升學率；而父母為了迎合社會趨勢，一味要求子女學商、讀醫，進理工科系，全然沒有顧及到子女的興趣與能力；大學生選填志願時，一窩蜂地湧向熱門科系，將自身的志趣拋在腦後，當發現不適合時，往往為時已晚。這一切一

切，皆肇源於未能因材施教，應從發掘學生本身的學習興趣，繼而培養其獨立思考能力，以作出最好的判斷，開闢出適才適所，適合自己的一條路才對。

當佛陀在菩提樹下睹明星而悟道時，所說的第一句語為「奇哉，奇哉，大地眾生，莫不具有如來智慧德相，不因妄想執著，不能證得」，隨後的四十九年，佛陀大轉法輪，遊化五年，應根器的不同而隨機說教，度眾無數。禪宗公案中，有關如何是佛的問答，從即心即佛到麻三斤，答案很多，卻絕不重複，這並非禪師反覆不定，顛倒常理，其中契機正在一個隨機教化上。所以佛教可說是最重視因材施教的教育法，不論大小乘，乃至小、始、終、頓、圓之分，莫不是因時因地因根器，循序漸進而來。

所以挽救當今教育之流弊，除了制度下的改革外，尚須由教育方式著力，而教育方式除打破一貫大班級、齊頭式的教學方法外，教材的編選、軟硬體設備的配合亦不可忽視。但是最重要的一點即是學習佛教隨機施教的教育方式，因學生素質、需求的不同予以開啟、輔導。然而在人口擁擠、教育資源、設備有限的情形下，欲達到此一目標，則有待各方面條件的配合和努力，以期使我們的教育體質能從根本獲得善。

華嚴蓮社弘法中心告佛教青年書

各位佛教青年朋友！

大家好！春節剛過，充滿希望的新的一年從此起步、奔跑。祝你們事業進展順利、學業進修高分！但請別忘了，我們學佛的道業，也要能讓她齊頭並進。如此，才能獲致身心健康、品學兼優！

華嚴蓮社董事會，為了關心各位的身心修養、道學成就，特就民生東路五十八號鑽石大廈三樓開闢了一所弘法中心（預定於本月十五日落成啟用），提供給各位作星期假日進修佛法的道場，並延聘多位學養湛深的法師、居士，為各位作道業，學業進修的輔導，期使各位能在平日緊張、忙碌的生活中，得到的一個放鬆身心、做另一種充電的休養，使各位能在這個莊嚴、寧靜的環境裡，增長你的智慧、恢復你的體力，然後繼續邁開你

有力的腳步，奔向你的錦繡前程！希望各位對這一處清涼的空間，多多善加利用，謝謝！

茲將弘法中心的進修課程錄後：

一、每週六下午 二時至四時 止觀禪修會

七時至九時 淨心念佛會

二、每週日上午 九時至十時半 佛學研討會

十一時至十二時 經論讀誦會

三、每週日下午 二時至三時半 梵唄研習會

四時至六時半 晚課拜願會

華嚴專宗學院畢業旅行增刊讀後

今年五月一日至十八日，本刊發行人成公長老，率領華嚴專宗學院第四屆畢業同學暨信徒三十餘人，到大陸參訪各大名山古寺及佛學院，以使出生在台灣之僧青年學子，了解祖國佛教教育情形。旅遊歸來後，隨團書記不辭辛勞，特寫專文，報導參觀訪問及所見所聞。本刊不惜成本，發行增刊一大張，一面免費贈送讀者，使未能赴大陸參觀訪問之佛教徒，知道大陸佛教的近況；一面專文中有部分珍貴資料，得以保存，使將來寫中國佛教史者，有所參考。本刊編輯工作者，從原稿到印刷及三次校對過程中，一讀再讀，於行文間激發了幾點感想。

1.旅行團所到之處，所參訪之名山古寺及佛學院，大多曾遭破壞，現已整修重建。據歷史記載，佛教自傳入中國，曾遭北魏武帝、北周武帝、唐代武宗、五代時周世宗四次滅法教難，寺院破壞，廟產充公，僧侶不是被迫還俗，就是逃亡星散，隱遁山林，以保佛教慧命。不久改朝換代，君主易人，曾避難四方，逃遁山林之高僧大德，即時而出，中興佛教，重建寺廟。

民國三十八年後，大陸政體改變，毛澤東集團控制中國；尤其文革期中，大陸佛教僧眾慘遭迫害，寺產財產被沒收充公，廟宇改為工廠或機關用地，僧徒被迫還俗，勞改做工，這一次可說是周世宗之後，第五次滅法教難。證諸史籍，前四次佛教所遭受之破壞，地區狹小，只在北方幾省、黃河流域，而這次所遭受教難地區東至江浙魯冀，北至內蒙新疆，西至青康藏，南至雲、貴、粵、閩沿海諸省。其範圍普遍而徹底。不僅佛教遭此浩劫，即是六朝古都之南京，所謂龍盤虎踞之石頭城，在文革時，亦無幸免，慘矣哉！中國文化古蹟，有何罪過，遭此劫難。

諸佛保佑，當教難發生時，有部分不甘受迫之僧伽大德，逃離大陸，流亡海外，近幾年來，大陸政策，已有改變，宗教信仰漸趨自由。佛教復興，因緣已漸成熟。願避難在海內外諸大德、法師，信佛弟子，齊心協力，共負復興祖國佛教之責任。使濟世救人之佛教，重光於大陸國土。

2.旅行團所參訪之名山古寺，大多已在興辦佛學院，或在籌劃預備中，住持、大德、長老，為培育重建佛教人才，胼手胝足，艱苦經營。他們忘了自己年老，忘了自己辛勞，以菩薩精神，完成復興佛教願心。

當他們看到旅行團青年學子，面帶笑容，滿心欣喜，因為他們所看到的，不是學生青年美貌，而是佛教的希望，是佛教中興的人才。所以，多位住持、長老，訓話開示時，都誠懇勉勵學生，現在要多充實自己，將來為復興佛教而盡力。尤其專文中第八段文，五月七日參訪普陀山普濟寺時，八十五高齡妙善長老，簡報他出關修寺之經過：「當時寺中殿宇佛像、法物，破壞殆盡，從隻碗雙筷建起，十餘年來，日夜辛勤，粗具今日之規模，現在重要工作，放在培育人才上，印請經典文物上。」學生們聽後，都非常感激又感動，認為妙善長老，是悲願弘深的大菩薩。誠然，大陸佛教，經這次法難，毀滅殆盡，過去賴以生存之廟產土地，現在已被沒收充公；經濟來源沒有，當前維持生活，已是不易，如何更有餘力，重建寺廟、興辦僧伽教育？

大陸自政體變更後，四十多年來，過去青年出家人，都已還俗變形，或年老謝落，現在正逢脫節真空時代，中興大業，需要人材，國家如此，

佛教亦然。所以，誠懇呼籲，散居海外佛教徒，有錢出錢，有力出力，凝聚力量，共同為培育人材，重建大陸佛教而盡力。

3.專文報導指出，現在大陸各大寺廟，最缺乏是大藏經及佛教書籍，大藏經，是三寶中之「法寶」，是佛教智慧之寶庫，是人類明燈。若沒有大藏經「法寶」，佛教雕塑得多麼莊嚴相好，僧伽修養得多麼道德高超，三寶缺一，也不成為完整的佛教。反觀在台灣佛教寺廟，寺寺有藏經樓，廟廟有圖書館，所收集大藏版本種類之多，數量之豐，及各種佛教全集，佛教書刊，出版物之發達，可說盛況空前。與其存之高閣，藏之經櫃，不如行法布施，貢獻出來，用各種管道，甚至請海基會協助，運送大陸，充實大陸各大寺廟內容。使正在重建中之大陸佛教，不致三寶缺一，美中不足。這也是旅居海外之佛教徒，對中興祖國佛教，應盡之責任。

據報導專文中載，現在大陸政府，對佛教政策，有四大原則(一)寺要像寺。(二)僧要像僧。(三)寺由僧管。(四)以寺養寺。但願大陸政府，令出必行，說了就做，既訂四大原則，則佛教徒弘法自由，活動空間擴大，重建大陸佛教，因緣已成熟，願海內外佛教弟子，把握機緣，攜手連心，共同努力，為重建劫後之祖國佛教，盡一分復興責任，則功德無量也。

華嚴與禪

華嚴蓮社第一屆教師禪學研習會講座系列之(一)

一、禪法簡介

(一)禪的定義

禪的梵語是禪那，翻成國語為靜慮，乃佛教特有的一種修行方法。

(二)禪的旨趣

禪以究明心地為宗，悟道成佛為趣。經云：心佛眾生，三無差別，迷此心為眾生，明此心則為佛。

(三)禪的起源

五燈會元云：世尊在靈山會上，拈華示眾，眾皆默然，惟迦葉尊者破顏微笑，世尊曰：吾有正法眼藏，涅槃妙心，實相無相，微妙法門，不立文字，教外別傳，付囑摩訶迦葉，歷祖相傳，至菩提達摩，傳來我國，單傳心印，開示迷途，直指人心，見性成佛，遍傳海內，遂成一宗。

(四)禪的宗派

禪本一味，以傳承異趣，分為南北兩宗，南宗慧能為祖，北宗神秀指導，南宗擺脫教網，不墮名相，唱修證不二，迷悟一如，一超直入，頓悟真詮，故世稱南派為頓宗。北宗談佛性涅槃，唯心己心，論修証，落階級，漸次修行，悉當成佛，世稱北派為漸宗。六祖以後衍成五家七派。

(五)禪的類別

(一)凡夫禪，四禪八定是也。

(二)祖師禪，謂達摩祖師所傳之禪法也，祖祖正傳相承，不用學問知解，直上領悟本心之禪法，此祖師禪之名稱始自仰山。

(三)如來禪，謂如來所傳之禪學也，楞伽經云：云何如來禪謂入如來地，得自覺聖智相三種樂住，成辦眾生不思議事，是名如來禪。永嘉大師云：頓覺了如來禪，六度萬行體中圓。圭峰禪師云：若頓悟自心，本來清淨，元無煩惱，無漏智性，本自具足，此心即佛，畢竟無異，依此而修，是最上乘禪，亦名如來清淨禪，亦名一行三昧。

(六)禪的修法

禪原本是一種修行的方法，貴在證悟，若把它當學問研究，則成知解禪，口頭禪，甚或撥無因果的狂禪，都無意義，然則禪的修行如何呢？

修禪亦曰參禪，參者參審、參究，即於靜慮中審究所提之疑情，忽稍鬆懈，直至豁悟，然而參禪方法原無一定，茲列舉初學易行知者數則如

左：

(一)雙結跏趺，端身正坐（跏趺又名盤坐，有雙盤單盤之分，雙盤最好，然不易做，初學不妨先做單盤），舌拄上腭，唇齒相著，目須微開，免致昏沉，調身也。

(二)深呼吸三至五次，然後放寬衣帶、臍腹，自然呼吸，調息也。

(三)一切善惡，都莫思量，念起即覺，覺之即無，久久忘緣，自成一
片，調心也。

(四)看話頭，如「萬法歸一，一歸何處」。「念佛是誰」等。

(五)防走岔路，參禪要能離相（定中所見之相，美醜皆勿著，魔佛同拒絕），常審我心本無一物，此最能降魔，是故能離相，即能不入岔路。

(七)禪的悟入

(一)破本參訪初關，由參話頭引出無漏慧，明自本心，見自本性。

(二)透重關，以無漏慧，對治煩惱，使煩惱伏而不起現行。

(三)踏末關，用對治功夫，使煩惱淨盡，常住不動，寂而常照，照而常寂，身心脫落，得大自在。

二、宗密大師的禪教合一說

經教是指示趨向正覺的藍圖，禪觀乃求取證悟佛果的方法，兩者原是相輔進行而不可偏廢的。淺識者不察，往往衝突，講教者譏參禪人為說大話的狂者，參禪人輕講教者為鑽故紙的書蠹，各是其是，各非其非，其實都犯了不可饒恕的錯誤。良以講教者如不能悟明心地，則循文數墨，成了依文解義的三世佛怨者而不自知；參禪人如不能通曉教理，則其悟假悟真、徹不徹底，亦無法驗其成果。因此，古德嘗喻教理如眼目，禪觀如雙足，相互依恃，安抵前程，一有偏廢，兩不得益，且遭錯失！華嚴五祖圭

峰大師，有鑑及此，發大慈悲心，運無漏智，著「禪源諸詮集都序」一書，以調和此一不必要的衝突，亦以糾正此一嚴重的錯失！

圭峰宗密大師者，我國華嚴宗之傳人也。他接的是華嚴四祖清源澄觀的法，他以華嚴圓融無礙，法界緣起的超特思想，來闡述禪與教的基本原理，從而融合之，使學者徹知禪教互相發明的重要性，他的此一立說，是有其超越時代的價值的！

我國近代最著盛名的哲學家——方東美博士曾經說過：「華嚴宗是中國大乘佛法中思想體系最篤實、最圓融的宗派。它代表了中國人智慧之高超與謙和。此宗派傳至五祖圭峰宗密（七八〇—八四一年）時，可說是它已發展到登峰造極狀態。」宗密大師一方面著「禪源諸詮集都序」，與禪宗思想相接合，另一方面著「原人論」，批判儒道二家及佛家各宗派之思想，然後站在「真心」的立場，以統攝會通各家各宗要義，這是他卓越之處。

本文的重點是放在「經教與禪悟融合不二」方面來著論的，依宗密大師的主張，循其十大理由，以證教禪應該是一致的。茲分述於後：

（一）師有本末，憑本印末

宗密大師云：「謂諸宗始祖，即是釋迦。經是佛語，禪是佛意。諸佛心口必不相違。諸祖相承，根本是佛親付，菩薩造論，始末唯弘佛經。……今時弟子，彼此迷源。修禪者，以經論為別宗，講說者，以禪門為別法，聞談因果修證，便推屬經論之家，不知修證正是禪門之本事。聞說即心即佛，便推屬胸襟之禪，不知心佛相即，正是經論之本意。今若不以權實之經論，對配深淺禪宗，焉得以教照心，以心解教？」（禪源諸詮集都序卷一）由此可知，經教與禪悟都出於佛陀，經教是佛所說的法，其目的在於啟人實證與體悟，而禪宗所述之句偈，只作為標月之指的方便法門，旨在令眾生識達心源。因此。兩者實是相輔相成，互不相違。

（二）禪有諸宗，互相違反

禪宗在當時，有三個主要派別：

(一)息妄修心宗：主要的代表人物有南侏（資州智侏〔智跣〕六〇九—七〇二年、北秀（玉泉神秀六〇八—七〇六年）、保唐（無住七一四—七四四年）、果闡、宣什及稠那、天臺（佛窟惟則七四六—八三〇年）等。其宗旨即謂眾生雖本具佛性，但被無始無明所覆而不能見佛，故應時時拂拭煩惱，遠離憤鬧，住閑靜處，調息調身，心注一境，漸漸妄息真顯，才能見性。如北宗禪及天臺止觀等，即屬於此宗派。

(二)泯絕無寄宗：如石頭希遷（七〇〇—七九〇）年、牛頭法融（五九四—六五七年）系統等是。其旨謂凡聖等法，皆如夢幻，都無所有，而性自空寂，在平等法界中，佛及眾生，皆是假名，所謂「平等真法界，佛不度眾生。」故應如此了達本來無事，心無所寄，方免顛倒，無住生心，始名解脫。

(三)直顯心性宗：如洪州（百丈懷海七二〇—八一四年）宗及荷澤（神會六八二—七一三年）宗。其宗旨為一切行為，言語，皆是真性全體的表現，依真性而立。華嚴經所謂：「普賢身相如虛空，依真而住非國土」，即是此義。但因對此真性之把握不同，可分為洪州宗與荷澤宗。前者認為吾人能語言、能動作是源於本來的佛性而發出，只要了透本具自然之佛性，任運自在，即可解脫，不必造作起心修道，徒增煩惱。而後者則認為妄念本寂，塵境本空，靈知不昧，而此空寂之「知」，即是汝之真性，心本自知，並不是藉緣而生，亦非依境而起，一切以無念為宗，證得無念知見，如此能斷除罪業，進而增益悲智與功行。

宗密認為禪宗之三宗可與華嚴之三教相互印證，而會通為一。列表配對如下：

一藏經論（三教）

1.密意依性說相教（將識破境教）	—	息妄修心宗	} (禪) 三宗
2.密意破相顯性教	—	泯絕無寄宗	
3.顯示真心即性教	—	直顯心性宗	

(一)密意依性說相教（將識破境教）：宗密大師說：「眾生無始以來，法爾有八種識，於中第八藏為其根本，頓變根身器界種子，轉生七識，各

能變現自分所緣，此八識外，都無實法。」（禪源諸詮集都序卷三）接著，他指出此教與禪門息妄修心宗而相通的：「此教與禪門息妄修心宗而相扶會，以知外境皆空，故不修外境事相，唯息妄修心也。息妄者，息我法之妄執，修心者，修唯識之真心，故同唯識之教。」（同上卷二）因此，此教可說是一種大乘法相教唯識法相宗的唯識哲學。

（二）密破相顯性教：宗密大師云：「凡所有相，皆是虛妄，是故空中無色，無眼耳鼻舌身意，無十八界，無十二因緣，無四諦，無智亦無得，無業無報，無修無證，生死涅槃，平等如幻，但以不住一切，無執無著，而為道行，諸部般若，千餘卷經及中百中論（百論、十二門論）等三論、廣百論等，皆說此也。此教與禪門泯絕無寄宗全同。」（同上卷二）此教認為一切皆空，可說是一種中觀哲學思想而與禪門泯絕無寄宗，是的確相通的。

（三）顯示真心即性教：此教主張一切眾生，皆有空寂真心。華嚴十迴向品云「真如照明為性。」華嚴出現品云：「佛子，無一眾生而不具如來智慧德相，但以妄想執著而不能證得。若離妄想，一切智、自然智、無礙智、即得現前。」此教可說是一乘顯性教，與禪宗的直顯心性宗是一致的。

（三）經如繩墨，楷定邪正

墨子曰：「天下從事者，不可以無法儀，無法儀而其事能成者無有也，雖至士之為將相者，皆有法；雖至百工從事者，亦皆有法，百工為方以矩，為圓以規，直以繩、正以懸、平以水、無巧工不巧工，皆以此五者為法，巧者能中之，不巧者雖不能中，故依以從事，猶逾己，故百工從事，皆有法所度。」（「墨子閒話」孫詒讓編著，法儀篇）宗密大師云：「繩墨非巧，工巧者必以繩墨為憑，經論非禪，傳禪者必以經論為準，中下根者，但可依師，師自觀根，隨分指授，上根之輩，悟須圓通，未究佛言，何同佛見。」（禪源諸詮集都序卷一）吾人行事要有標準（法儀）作為衡量是非的準則。因此，判定禪的邪正標準在於經論，其意既深且明矣！

(四)經有權實，順依了義

吾人對於經的權實，應依佛意。禪源諸詮集都序卷一云：「佛教萬代依憑，理須委示，師訓在即時度脫，意使玄通，玄通必在忘言，故言下不留其迹，迹絕於意地，理現於心源，即信解修證，不為而自然成就，經律疏論，不習而自然冥通。」同理，禪家句偈，莫非在把握佛意，以自證悟。如「有問修道，即答以無修；有問成佛之路，即云，本無凡夫。」可以會矣。

(五)量有三種，勘契須同

宗密大師云：「西域諸賢聖所解法義，皆以三量為定：(一)比量；(二)現量；(三)佛言量。量者，如度量升斗，量物知定也。比量者，以因由譬喻比度也。如遠見煙，必知有火，雖不見火，亦非虛妄；現量者，親自現見，不假推度，自然定也；佛言量者，以諸經為定也。勘契須同者，若但憑佛語，不自比度證悟自心者，只信是泛，於己未益。若但取現量自見為定，不勘佛語，焉知邪正？外道六師，親見所執之理，修之亦得功用，自謂為正，豈知是邪？若但比量者，既無聖教及自所見，約何比度？比度何法？故須三量勘同，方為決定。禪宗已多有比二量，今更以經論印之，則三量備矣。」（禪源諸詮集都序卷一）所謂現量是一種直覺之知，比量是推理之知，佛言量是佛陀體悟之知，以佛經論為主。勘察佛教的法義，以此三量為準則。因此，由此三量來看，不可忽視經論之重要性。

(六)疑有多般，須具通決

禪源諸詮集都序卷一云：「凡修禪者，須依經論，引取上界禪定，而於此界修習，修習成者，皆是彼禪，諸教具明，無出此者，如何離此別說禪門，既不依經，即是邪道。」因此修禪的宗旨，不可違背經論之要意。

(七)法義不同，善須辨識

禪源諸詮集都序卷一云：「凡欲明解諸法性相，先須辨得法義，依法解義，義即分明，以義詮法，法即顯著。如金隨工匠等緣，作鑲釧椀盞種

種器物，金性必不變為銅鐵，金即是法，不變隨緣是義，……以喻一藏經論義理，只是說心，心即是法，一切是義，故經云『無量義者，從一法生』。此心隨迷悟緣，成垢淨凡聖煩惱菩提有漏無漏等，亦只說此心垢淨等時，元來不變，常自寂滅，真實如如等。……今時禪者，多不識義，故但約名說義，隨名生執，難可會通。」在佛學中，法與義是一體的兩面，如起信論以心真如（法）是體，心生滅（義）是相用，良以「心就是法，一切就是義」，兩者是相輔相成，一而二，二而一的。而「教」與「禪」兩者都在闡述「法」與「義」的問題，自不可偏袒於某一方。

（八）心通性相，名詞義別

宗密大師認為「心」之一字，具有四義：（一）肉團心：梵語訖利陀耶，如身中五藏心；（二）緣慮心：指八識而言，俱能緣慮自分境界；（三）集起心：只指第八藏識而言，梵語質多耶，此云集起，積集種子生起現行；（四）真實心：梵語乾栗陀耶，此云堅實心，就是真心或真如。前三者是屬於相，其中第三者為一種離垢清淨，而不是純然的自性清淨，後一者（真實心）是性，也是一種自性清淨。因此，前三者是由於污塵染心而起的；如一旦破迷顯悟，轉識成智，則自性明照如鏡，虛靈不昧。

（九）悟修頓漸，言似違反

六祖慧能大師云：「法本一宗，人有南北；法即一種，見有遲疾，何名頓漸？法無頓漸，人有利鈍，故名頓漸。」（六祖壇經頓漸品第八）宗密大師亦云：「法無頓漸，頓漸在機者，誠者此理，固不在言，本只論機。」（禪源諸詮集都序卷一）因此，頓漸兩者並不矛盾，而只是視機（人的根機不同）而定。

（十）師授方便，須識藥病

諺語云：「藥無優劣，對症者良。」亦可曰：「法無頓漸，對機者良。」根器上者，頓門接引之，根器下者漸門接引之。這是師資傳授的一種權宜之計。真正的禪，應該是頓漸互為發明。

總之，佛性是諸佛萬德之源，亦為禪門之源，華嚴大經一再明示：「菩薩於大方廣佛一真法界，敷演萬行因華，以嚴本性，令成一乘佛果。」宗密大師他剴切的指示我們：「禪，佛心也；教，佛口也。豈有心口自相矛盾者乎？」（禪源諸詮集都序卷一）因為，佛法是特重解行相應的，所以，教禪合一的主張，是不容置疑的。

從阿育王造塔說到造塔功德

佛陀釋迦世尊，有一天率領阿難尊者等弟子，出外行化，途中遇到一群小兒童，在玩爛泥巴。用爛泥巴蓋房子，捏家具及金銀寶物，藏於倉庫中，以為戲樂。見到世尊等人來到，其中有一孩童，竟抓起一把泥土來，供養佛陀，佛陀歡喜接受，並囑咐阿難，將泥土帶回精舍，塗飾房壁，阿難依教奉行之後，請問佛陀，此事有何因果？佛告阿難，獲大果報，此童子一百年後，轉生人間，統領閻浮，為大國王，其餘小兒，皆作大臣。當為我建造八萬四千座寶塔，以供養我之舍利。並興建八萬四千座寺院，大興佛教。

佛滅後一百年頃，中印度摩竭陀國，孔雀王朝第三世，阿輸迦王出世，他因善根深厚，福德廣大，在一次平定德叉尸羅王之叛逆之後，即繼承其父頻婆娑羅王，而統治了全印度，他因為海比丘之因緣，而皈依了三寶，成為正式的優婆塞之後，即新近僧伽，熱心修行，並放棄用武力殺人，為圖統一全印之做法，故其後半世，有達摩阿育王之稱。

阿育王為弘揚佛法，曾發心要興造八萬四千寶塔，得阿闍世王所藏埋之四升佛陀舍利，同時又悉取他處所埋藏之佛舍利，合集起來，得八萬四千之數，以一寶筴盛一舍利，復造八萬四千寶甕，八萬四千蓋，八萬四千疋綵，然後分藏於八萬四千寶塔之內，而供養之，每一座寶塔皆高九至十三層不等，塔身八隅而翻翹八角，角皆懸以銅鈴、風吹鈴動，出微妙音，遠近皆聞，以為莊嚴。

由於阿育王的這一發心，佛法受其提倡的影響，一時普遍呈現興隆氣象。造塔風氣，也大為興盛。那象徵著佛法的智慧光明，七寶靈塔，一座

座地高聳入雲地，偏布於節度甚至世界各國，也都有興建塔寺，供養舍利，供佛修行，蔚成風氣！

在世界各地，虔誠的佛弟子們，競相營建寶塔，弘揚佛法的過程中，也曾流傳一些因果故事，足以發人深省！傳說在我國南方某地方，一群熱心的佛教信徒，準備在某一佛寺所在地上，興建一座十三層高的七寶莊嚴佛塔，以莊嚴佛刹，在請得有經驗的工程師，繪製建築藍圖之後，大家歡天喜地的通過了，這一件弘法利生的大功德事。於是大夥集會商討，籌募善款問題，大家首先想到，當地某一財主，他家富甲一方，又是佛教徒，定能歡喜布施。會後立即派出幾位頭面人士，帶頭前往勸募，誰知此一財主，生性吝嗇，一聽說大家發動要興建一座十三層高的莊嚴寶塔，不禁皺起眉頭說道：起塔供佛舍利，誠心就可以了，何必要建十三層那麼高呢？再說佛教勸人惜福，用什麼七寶來莊嚴塔身，那不是太浪費了嗎？經大家向他補充說明用意後，他也不好堅持反對，只說好吧！既然這麼說，我也出一分功德就是了，不過今天沒有準備，過一個時期，我會送過去的，就這樣在不太愉快的情況下，把大家打發走了。

大約過了半年多的時間，有一天，這位財主有事，打從那座寺前過，抬頭一看，哇！這座高大莊嚴的寶塔，已經建成功了！我的功德還沒有出哩，真不好意思。於是走進寺裡，找到建塔工程處，問道：我沒注意，這麼快，寶塔已經建成功啦！我還有機會出功德沒有？工程處人說：因為大家都知道建塔的功德很大，參予的機會也不會很多，所以一經展開勸募，鄉親們都能熱誠響應，所以很快就要完工了。你今天來得好，還有一分功德你可以參加，財主一聽說，還有機會可以參加，忙問道：什麼功德？要多少錢啊？工作人員說：十三層塔上，每層有八隻角，每一角上要懸掛一隻銅鈴，算算價值，大概十兩黃金差不多了，財主一聽要十兩黃金，心裡自然有些捨不得，但不出又說不過去，就勉強的說道：好吧！那我就出這份功德吧！

不久之後，這位財主，就往生了。因為他有參與建塔的功德，所以他還轉生人道，成年之後，他還發心出家了。有一年夏天，氣候悶熱，波斯匿王請佛陀及他幾位大弟，至靈鷲山中避暑。國王帶領著皇后及宮眷、侍臣，來到山中。入山不久，遠遠傳來僧人誦經的聲音，其音和順悅耳。國

王請示佛陀，想去看看那位誦經人，佛說：你就聽聽好了，那位僧人長得奇醜，你看了會噁心的。國王聽了佛言，心裡覺得奇怪，待大夥兒到森林蔭涼處坐定以後，國王就啟請佛陀開示，那位誦經僧人的因果，為何人既長得奇醜，卻感得一付悅耳的喉音？佛陀遂將那位僧人的前生為人的種因，今生感果的原來，向大家做了一番開示。佛說：此位僧人，前生是一位財主，但生前性略嫌吝嗇，遇到做功德的機會，不肯爽快而誠心的參與，所以雖有善因，卻摻有分別心念，而損及果報。這一生他能報生人道，而又得出家，其因是這樣種下的……。佛陀就將大家發心建塔向他募捐，他先對塔作了不正當的批評，而又不肯馬上出錢，最後在不太樂意的情況下，捐出了裝鈴的功德。因他批評塔身十三層太高，所以他感得身形矮小，他不贊成用七寶莊嚴塔身，所以他感得五官不正，人體瘦小又皮膚黝黑，令人見而生畏；但因他最後捐響鈴的功德，所以感得一付好喉音，總報來說，他對建塔雖然不贊成建得高大華麗，但他並沒有反對建塔，所以他才感得人身不失。此一誦經人的因果，為若此也。國王、皇后及諸侍從人等，聽此一故事之後，隨喜讚歎，頂禮而退！

我們讀了阿育王建立八萬四千寶塔，分布佛陀舍利於人間世界，使世人雖不能躬禮金身，猶能瞻禮佛陀真身舍利，以增福慧，功德實在不可思議！因從阿育王造塔說到造塔功德，藉萬刊一角披露，以餉讀者。希望大家遇到有造塔機會時，敬請隨喜發心，增長福慧！

農曆七月我佛歡喜

農曆七月，俗稱鬼月，鬼門開關之際，諸事不宜？

然，佛教目蓮救母之孝行，地藏王菩薩成道日都在此月，

是故慎終追遠、婚喪節慶，皆大歡喜！

一、是教孝月非鬼月

每年一到農曆七月，民間各處便興起祭祀祖先，超度亡魂的習俗。傳說初一鬼門開，冥界中的孤魂野鬼（俗稱好兄弟）可以暫離暗無天日的地獄而接受各界人士的超度與供養，直到月三十才由地藏王菩薩把它們放

回，關上鬼門。「鬼月」妄見由此而生，所以這個月沒有人家辦理婚事、開張做生意，連搬家喬遷也要避開，誇張的是，這個月出生的小孩，叫「鬼孩子」。

上述傳說，實無根據，或有以佛教目蓮救母，與地藏王菩薩成道的事牽強附會，把原本宏揚正法、提倡孝道的教孝月，營造成諸事不宣的鬼月。為什麼是教孝月非鬼月？可以從目蓮尊者修成阿羅漢果到六種神通後，利用天眼通尋找過世的母親，解脫餓鬼之難的孝行得到解答。此外，又可從地藏王轉世行化的故事，得知其非專管鬼道，發「地獄不空誓不成佛」大願，要度盡世間眾生，也要把地獄眾生度化成佛，二者以佛法修養自己的德行，轉迷成悟，進而孝敬父母。所以七月不但沒有不吉利的意味，反而充滿教孝的精神，應是諸事皆宜，大吉大利。

二、盂蘭盆會目蓮尊者救母故事

目蓮尊者是釋迦牟尼佛十大弟子之一，在佛陀弟子當中，以神通第一見稱。當佛陀在世的時候，規定每年四月十五日到七月十五日三個月不外化緣。佛率眾弟子集體在精舍裡，致力坐禪，努力修習佛法，希望能夠早成正果，此為結夏安居，即現在所謂的「定期訓練」。

因此，每年到七月十五日安居圓滿之時，都有很多弟子證得阿羅漢果。這一天佛陀因弟子得道，表示教化成功而十分喜樂，故叫「佛歡喜日」。目蓮尊者即是透過此訓練而得道的，由於他非常重視孝道，修成阿羅漢果得到六種神通後，立即運用天眼通去尋找他過世的母親。結果發現其母親墮入餓鬼道中，只見母親瘦骨如柴，腹大如鼓，口中吐出饑餓的火焰，痛苦的樣子令目蓮感到萬分悲痛。他立即準備一鉢飯菜，乘著神足通趕往餓鬼道供養他的母親。不料，飯菜一到母親面前，卻變成一堆火炭，根本無法受用。

目蓮尊者見此情景，不禁嚎啕大哭，奔回精舍，請求佛陀指示救母之道，佛陀告訴他說：「你的母親罪孽深重，不是你一人的力量所能救拔，今剛好有許多聖者初成道果，可以百味香齋果品，著於盂蘭盆中供養眾僧，懇求聖者們為你母親懺悔修福，當得解脫餓鬼之難。」（盂蘭，為印

度語，譯作倒懸，是解除極苦之意。）目蓮依照指示，誠修齋供，供養得道高僧，其母親便於是日，仰仗佛力，離餓鬼苦，得生天界。佛陀同時告訴弟子：「凡為父母盡孝道者，可於每年七月十五日舉辦盂蘭盆供，供養得道高僧，其功德自然可以超度過去的父母，甚至過去七世的父母，也可使在堂的父母增福壽。」此為齋僧大會的開始，又稱盂蘭盆會或盂蘭勝會。佛陀在結夏安居的階段，以正道訓練他的弟子，使能轉凡為聖，離苦得樂。因此，七月是宏揚孝道。修道成果的月份，深具意義。

三、七月十五處處歡喜

對於七月，最特別的一天是七月十五日。這一天，是佛歡喜日、佛臘日、解夏日、盂蘭盆會、齋僧大會，與民間的中元普渡同一天。其中，「齋僧大會」是佛教的年度大盛會之一。

齋是齋食，僧是僧伽，設齋食供養眾多僧伽，就稱之為齋僧。出家人過午不食，所以齋會必需在正午以前舉行，才合乎佛制的「正食」而食。據戒律規定，齋食分為「時」與「非時」，「時」是宜食；「非時」是不宜食。正午以前為正時；以後為非食。因此在「時」中之食，就叫時食，也叫齋食。

目前佛教道場所舉辦的齋僧大會即是盂蘭盆會，於七月十五日或七月內擇一日到數日舉行。佛弟子在這一天以百味、五果、吸灌、盆器、香油、床單、臥具、一切日用品，著於盆中供養佛陀、菩薩及十方大德眾僧。眾僧神威之力，使現世父母及六親眷屬，都脫離三塗之苦（三塗指畜生道、餓鬼道、地獄道）。父母在，祈身體健康、福樂百年；過去七世父母，生人天中，福樂無極。「凡我佛弟子修孝順者，應念念中常憶父母，乃至七世父母，年年七月，常以孝慈之行憶生身父母，作盂蘭盆，供佛及僧，以報父母常慈愛之恩。」（盂蘭盆供儀規，台灣印經處印行）

此外，依佛制，僧尼以四月十五日為入夏安居日，七月十五日為安居結束，又名解夏，因出家人在安居期間，用功辦道，住於淨界，勇猛精進，長養善法，或證初果，或證二果、三果、四果，乃至聲聞、緣覺、菩薩位，諸佛皆大歡喜，故解夏日，亦稱佛歡喜日，又稱佛臘日。佛家以一

夏九旬為歲末，故佛臘日即歲末之意，另外，道教將一年分為三節慶，正月十五日上元節（元宵）七月十五日為中元節，十月十五日為下元節，中元普渡由此而來。與佛教的出發點、蘊涵意義不同，不要混淆了！

而且沿革至今，七月已然是慎終追遠，孝敬父母之開端，種種儀規都在達到修行修法且敬孝的目的。

四、地藏菩薩的成道

佛教裡，地藏王菩薩是願力最深的大菩薩，他曾發「地獄不空誓不成佛」的大願，不但要度盡世間眾生，同時也要把地獄眾生都度化成佛，然後自己才肯成佛。因此有人誤會地藏王菩薩是專管地獄眾生的鬼官，實為不然。

地藏王是那一天成道的？佛經上並沒有確切的記載，但民間流傳著七月三十日的說法。據說，唐朝有位高麗王子，名叫金喬覺，他放棄宮廷的榮華生活，到深山出家修行。他聽聞中國佛教非常興盛，高僧如雲，乃發心渡海來華。在中國禪師座下悟得了法旨以後，旋即於安徽青陽縣九華山創建茅蓬，開始實際修行。其道行遠近馳名，跟隨他修行的人愈來愈多，以致狹窄的茅蓬無法容眾。他向當地一位退休官員閔閣老募化山地，擴建叢林，閔閣老早已欽慕他的道德修養，就向他說：「你要多少地，隨你取用好了。」金喬覺比丘回答，「只要一袈裟之地即可。」閔閣老說：「那太容易了，你去量吧！」

金喬覺比丘撒開他的袈裟，竟蓋滿了九座山頭。閔閣老見他如此神通廣大，格外驚奇與欣喜，把袈裟覆蓋之地，全奉獻出來。然而，這九座山頭聚在一起，很像一朵蓮花，金比丘將其命名為九華山。不久，十方道俗雲集，很快就成了一座知名的道場。金比丘宏揚佛法，度人無數，連閔公的兒子也跟隨他出家修道，就是道明比丘。而金喬覺比丘在九十九歲那年的七月三十日坐化了。

後來的人發現金比丘的種種行徑，就像地藏王菩薩那樣大願無邊，廣度眾生，就把他當作是地藏王菩薩轉世行化，此即地藏王菩薩成道於七月三十日的傳說緣由。

五、結語

關於七月的種種傳說，在此作一澄清，希望以合乎情理，順乎人情的正面意義流傳於世，用正信的佛法來導正社會風氣，使人心歸於正道，藉佛法來修養自己的德行，轉迷成悟，進而孝敬自己的父母，達到世事和合、真俗圓融的境地。

佛教的社會教育事業

「弘法利生」是佛教教育事業的宗旨；「勤修博學」為佛子通達三藏教典的途徑。其於僧侶之培養，向為佛教所重視，當前各寺院及佛教會之分支機構，紛紛成立佛學院或佛學研究所，培養大學和研究所級的學生，蔚為佛門及國家社會所用；而教育的方式，則採用現代的集體教育，教育的內涵也揚棄過去一宗一派的專家教育，而廣納各宗各派兼容並修的綜合性通材教育。冀能培養站在時代前端，指導人類邁向光耀的電腦世界之佛教菁英，以達成為佛教儲才的神聖使命。

有關僧侶之培養，固應重視高深教義之研修，個人品德之萃勵，俾能負起淨化人心，改善社會風氣的責任；而非正式的僧信教育，宜採多樣化的途徑進行，以達到廣聞博學，勤修參訪，浸淫而成為佛學兼世學的入世菩薩道專家。

談到佛教的教育事業，我們必須密切配合教育部在未來五年內，發展與改進成人教育方面之推行政策，將佛教的教育事業求得一定的定位，才能因應連續教育的時代潮流，俾宏揚佛化，覺世牖民，以期早日回復人類靈明覺性，建立社會安定秩序。

至於佛教的成人教育，亦即社會教育另一層的推展，宜以寺院周遭的民眾為其主要的教化對象，蓋其成員有老有少，有男有女，依其與寺院僧侶朝夕相處的關係，運用下列實際作法，作為普及成人教育的方便：

其一，進行空中補習教育，利用廣播、電視等媒體，提供民眾各種成人教育機會，如果以寺院附近或者社區為對象時，在面授或師生進行面對

面雙向溝通時，因為集合容易，而且交通、場所、時間配合也不難，成效必然很高。

其二，充分利用寺院和社區內公、私資源，例如當地的中、小學校、政府機構公共場所、公民營企業員工集合地點，選擇運用，辦理研習活動，技藝知能傳授，並針對社區民眾最適切需要的項目為主，由學有專長，經驗豐富，且素孚眾望的僧尼和正信居士，為之講解為人處世的大道，例如：如何捨迷趨覺，抑制凶暴，以免除不測的禍亂災害，如此不但深具教育意義，而且更易於收到成人教育的效果。

其三，利用電視、廣播器材、以及報紙、圖書、雜誌等媒體，或者成立圖書館供民眾閱讀，成立廣播站及有線電視系統，按時作社教性；學術性的演講，來教育社區內的民眾。同時結合社區內的兒童、婦女、青少年、老人，加以組織和動員，來宣導環境保護，維護社區整潔，甚至守望相助，防止犯罪乃至推行禮貌運動等教育性的服務活動。

其四，策動組織社區民眾成立各類才藝組合，如書畫，攝影、太極拳、土風舞等社團，並定期舉辦康樂活動，寓教育於娛樂之中，弘教義於生活中，使民眾的休閒活動和教育需求相結合。

目前，我國在台灣地區成立了四千多個社區，上千間的寺院，不僅已規劃完成，也已完竣了初步的建設，如果繼續加強推動社區民眾的精神倫理建設，由民眾自發自動的參與，政府也給予適當的獎勵，並每年辦理績效評鑒，擇優敘獎，相信，成人教育必能落實於社區，發軔於寺院，而且，以社區寺院為推動成人教育的單位，它的成果也必然更為顯著，而收到預期的成就。

溯自一九七〇年後，大學由於受到平等主義思潮的影響，已漸失其菁英主義之色彩及傳統教育體系中金字塔式的優勢地位，而成為一般大眾接受高等教育的機構。大學為因應此種變化，也採取了向社會開放的措施，尤其是在吸收成人學生方面，如減少入學限制，降低入學標準，承認經驗學分，調整課程內容，來適應成人進修的需要。大學的這些改變，號稱為「大學的靜態革命」，雖未見煙火，但影響極為深遠。際此世界潮流之下，我國大學的角色固宜重加調整，就是我們佛學社會教育的進程和內

涵，亦應加強其擔負成人教育角色之特殊使命，方能在廣闊無垠的人際社會，達成潛移默化，嚴土熟生的佛化功能。

成人教育機構，亦宜賦予學院的名稱，以提供社會民眾進修為主，其在性質、對象、功能上與正規的養成教育不同。而各種成人進修教育，其課程安排，施教方法宜偏重成人生活的共通性，注意不同技藝專長教授的差異性，策訂經驗學分制之標準，學期、學制之規劃，依規模大小賦予成人教育學院或終身（連續）教育學院之名稱，以遂行行政管理之特色和發揮教學之統整功能。對於非正規教育，在課程、時間、方法上均宜採多樣化的途徑進行，以適應各行各業之實際需要，而落實成人教育——行政體系單一化，課程時間多樣化的功能。

在課程上，我們主張分為兩種：一種是採取學分制，可以頒授學位的課程；另一種是有限學分，不授予學位的課程；可以辦理長、短期的職前或在職訓練的課程，並可自行開課，也可接受企業界或社團之委託。在教學方法上，可以採取課堂式的教學，也可以與函授、廣播、電視等相互配合。在時間上，可以在夜間、週末及密集在一段時間內實施，或者採取日夜間、夜間週末互相配合的方式進行。

我宗教界同仁對於國家正規、非正規教育分途發展，分途進行的政策認為非常正確，並願竭誠配合積極實施，既可釐清多年來二者功能混淆不清的缺失；更能符合世界先進國家普及成人教育的趨勢；提供民衆連續教育的機會，進而導正社會升學主義的觀念，引導國人對非正規教育之重視與注意；更有助於提高人力素質，加速產業升級。

我佛教寺院有若其他大學院校，除有其正規教育培養僧侶、弘法人才之一貫功能外；尚負有提供成人進修之非正規的社會教育功能，社會成人教育之推展，應與成人生活、職業，自我成長之需求密切相互配合，採取具有彈性，又富實用的課程取向，正規教育的課程取向，正規教育的課程不宜全部施之於成人。目前我國大學夜間部已改為第二部，所發畢業證書亦沒有「夜間部」字樣，但專科學校部份仍賦予少數的進修教育功能，其課程部分，仍因襲日間部的做法，似宜檢討；惟宗教教育之合法地位，教育行政當局亟須作政策性的公平決定，俾使國內佛教、基督教、天主教、

道教、回教、天帝教、天理教等宗教的社會教育事業，在政府教育政策之指引下，協力同心，為提昇民眾的知識和生活水準，辦好成人教育的工作而努力，更為我佛教實現淨化社會，安定人心，進而改良社會風氣之佛化宗旨盡其棉薄。

值此政府大力推展成人教育，大量提供成人教育機會之際，適逢淨覺研究所召開第六屆國際佛教學術研究會議，訂於八十年十月中旬在台北市舉行，會中將發表以「佛教的未來」為主題之學術論文多篇，本人亦在被邀參加者之一，乃以關於佛教之教育事業——1.僧侶之培養2.「社會教育事業」為題，略抒淺見，並參考行政院通過教育部所提「發展與改進成人教育五年計劃綱要」之法案，作為我佛教將來推廣成人教育之藍本。並祈各國佛教代表，諸善知識有以教之。

中華民國八十年九月二日 寫於台北市華嚴蓮社

宗教教育的重要性

近讀天主教福音報，有一篇文章，報導有關宗教教義研修機構輔導管理問題，據該文說，教育部已向內政部提出「四項條件」，亦即宗教教育機構如不依照私立學校法，或申請改為補習班，即必須一、不得招生。二、不得收費。三、不得傳授教義（上課）。四、不得頒授學位。才可以由內政部管轄，據說目前內政部主管宗教事務單位，為了避免過分干預宗教教育事務，已在加速研訂有關辦法中。政府對宗教教育機構，一直拿不出一個決定性的辦法，令人納悶。現在不知道教育部那一位糊塗官老爺，不經大腦的擬訂這「四項條件」，幾乎令人難以置信。比如：

第一沒有法源的根據。多年來宗教界一直盼望政府能訂出宗教教育法，以適應宗教教義研修機構有所遵循，然而始終未見政府有所動靜。主管宗教事務單位，因循拖延，得過且過，一直沒有下文，現在教育部突然訂定這四項嚴苛的「條件」，不知根據那套法令擬定的。

第二若硬性將宗教教育研修機構，歸納在私立學校法中，或補習班規則內，那是外行人不了解實際內容的想法。因為宗教教育與社會學校教育，其性質、宗旨，乃至方式是截然不同，它是專職研修，培養傳道人

才；至于所授學位，只是鑑定學員研修的時間階段，程度深淺，並不表示有了一張文憑，就可以在社會上謀得一官半職，或就業升遷，試問有那一個機關、團體、公司、行號，錄用宗教學院出身的人才過？

第三、「四項條件」中，一、不得招生。二、不得傳授上課。宇宙萬事萬物，皆是新陳代謝，生生不息，綿延不絕；若依此兩項「條件」，宗教教育就得消失，傳教弘法人才就得絕後，前人已逝，後繼無人，幾年後所有的宗教，在自由中國的國土上，就得絕跡。因此，我們懷疑擬訂這「四項條件」的官老爺，不知道是真糊塗，還是別有用心？因為在共產制度下的國家，才不許有宗教的信仰啊！

第四憲法賦予人民有宗教信仰自由，國父孫中山先生說過，政治是治人之身，宗教是治人之心，又說宗教可補助法律之不足，先總統蔣公也說過：宗教是社會的安定力，人不可沒有宗教的信仰。無非因為宗教教義可以淨化險惡的人心，改善社會暴戾之風氣。

去年，內政部長許水德先生，台灣省主席連戰先生，先後走訪各大宗教領袖、大德、法師，請他們協助政府改善社會風氣。這些事實，難道擬訂這「四項條件」的官老爺，竟視而不見，聽而不聞，硬性扼殺宗教研修機構，這種糊塗，可謂是天下第一等大糊塗了。

反觀今日社會，倫理蕩然，道德淪亡，人性泯滅，私慾橫流，國家雖有各種刑法，也改不了社會暴戾風氣，治不了險惡人心。在這種政治、法律都無法挽救的情況下，只好求諸於宗教，以無刑勝有刑的教義，淨化人心，療治人類的嚴重「心病」。

談到人類的「心病」，分析最精細，講解最透澈的，莫過於佛教教義。所謂「萬法唯心」，這是一句總詞，若推而廣之，詳細分析，整個佛教經論，所謂三藏教理，無不都是修治人心的法寶。依佛理講，人類「心病」，大體可分為三種，即貪、瞋、痴。世界有戰爭，人間有浩劫，社會紊亂，道德衰微，皆因人類有貪、瞋、痴三種「心病」而造成的。

所以要想世界太平，人間幸福，必須要以布施、忍耐、智慧三種法樂，才能治癒人類的貪、瞋、痴的三種「心病」。中山先生講「宗教輔助

法律之不足」，其道理即在於此。

古人說：「謹言慎行」。治國者，千萬不能以個人好惡，一念之差，擬訂些蹣跚難行的法令，困擾人民。若照教育部那位官老爺擬訂的「四項條件」，向內政部主管宗教事務單位一擲，假如內政部承辦人，也不「慎思」、「明辨」，隨手在行文上批個「可」字，照文施行，這樣一來，宗教研修機構，豈不就此全部扼殺，宗教教化社會，淨化人心的功能無法發揮，若果如此，這不僅剝奪了人民宗教的信仰自由，也將貽笑國際，更徹底地撤去社會人們的心防，亂象也將不知伊於胡底？

明朝遺臣顧炎武：「士大夫之無恥，是謂國恥。」希望政府主管宗教教育單位，擬訂宗教教育法時，千萬慎重行事，切不可因個人之好惡，而「一言以僨事」也。

發揚佛法的教育精神

據報導，大學聯招放榜後，少部份新開辦的大學、工學院如華梵學院、大葉工學院等，均能以其本身完善的硬體設備與師資，吸引了不少的資優學生入學就讀，就佛教的立場而言，由佛教界人士所規劃、興辦的高等學府，終於受到了肯定，這是一件值得欣喜慶賀的事情。

過去，一般人以為佛學是厭世思想，因此不敢去研究它，致使佛法的教育功能受到漠視。其實佛法是在追求理解人類生命和生活的真理，使人類依法修行，離苦得樂，獲得真實的大自在、大解脫，它不僅適合社會各階層的人們，而且也適合各種不同思想的人們研修。綜觀西洋近代教育史，便知道歐美今日的教育，實發源於昔日的宗教，可知宗教與教育是有密切的關係。而佛法的宗旨，是要人人轉迷為悟，解脫種種煩惱束縛，以淨化人間，所揭示的生命真諦，實為教育的最高理想。教育乃百年樹人大計，與國民生計、社會倫理道德，息息相關，而佛學對教育的意義是一方面使人的智慧德性得到啟發，另一方面則是建立安和樂利的理想社會——佛國或淨土。因此由佛教界來興辦教育，對於社會風氣的改善，最具績效。

在「八大人覺經」中說：「多慾為苦」、「少慾無為，身心自在。」等等，都是教人修養道德、明悟人生的要言，所具的教育精神，不低於現今任何教育學說。佛教所謂「諸惡莫作，眾善奉行，自淨其意，是諸佛教。」正是以自覺覺人，淨化人間為出發點。而佛學的道德教育及在於轉化人欲，開拓人性中本具的智慧德性，使人們知道如何去行善，並完成高尚的人格。

自從世界各國實施義務教育以來，各國教育的措施和學說，無不重視教育機會的均等。而佛法所謂的平等，實較任何學說，更為徹底。因佛法所說的是全面的平等，不單是人與人平等，佛與佛平等，就是人與佛，人與物，人與天神鬼獄都平等。正如佛經上說：「是法平等，無有高下」、「心佛眾生，三無差別」，又說「一切眾生，皆有佛性」、「一切眾生，本來成佛，生死涅槃，皆如昨夢。」這種平等的學說，可以說是佛陀立教的主要精神。佛法主長「慈悲」，不但要慈悲全人類，而且要擴大至一切有情的生物。佛經上說：「有一眾生不成佛者，誓不證泥洹。」這樣的理念，實與孔子「有教無類」的教育精神相契合；更與人人皆可受教育，教育機會均等的現代教育意義相同。

今日社會風氣日益敗壞，人們常有「世風日下，人心不古」的感慨。一般關心世道人心的人士，深感危機的嚴重，力圖挽回狂瀾，紛紛提出許多改良社會風氣的辦法，其中以從勸人為善的宗教入手，收效最為顯著，最能使社會獲得安定。因此，我們要提高國民道德水準，必須從弘揚利濟世的佛法著手，把佛法高深的理論，以簡易的方法表達出來，使佛法大眾化、生活化！

既然佛法在教育上是如此的重要，因此我們必須弘揚佛陀的教義，以促進世人的仁愛和慈悲的道德修養。除此之外，還要以佛法的教育原理，補充現代教育的不足，使人人皆能得到佛法的薰陶達成教育的最高理想和目標。

怎樣突破佛教教育困境

佛教是歷史長達兩千五百多年的宗教，如今普及五大洲。他自從東漢傳至華夏後，由於規模龐大的翻譯、研究、宏揚工作，早已成了中國文化、學術的一主要部分。這是不足置疑的事實。近代中國佛教雖然一時不振，特別是清末民初，連連受到新潮流分子的無情打擊，但因為佛教早已廣入民間，信徒為數眾多，幸免淪於博物館裡歷史文物陳列的命運，而仍然是一個潛力不容忽視、活生生的宗教。中央政府遷台後，這個宗教在愛護國家、復興文化的崗位上不遺餘力，且為能發揮更大的力量，急切盼望建立完善、健全、為國家承認的教育體系，未料，不管教界多認真辦佛學院，它的教化功能、意義和價值竟遭否定，相關事宜只由內政部來頒令管理，而不是教育部；也無論教界投資多少人力、財力來開設佛學研究所，因為教育部官員不肯瞭解宗教的學術研究是人文科學的問題，居然把佛研所看成是培養傳教師的搖籃，所以臺灣各佛學研究所的成教，也無法獲得我國政府正式的肯定與承認，換句話說，由於政府一直不願意誠懇地正視宗教、宗教教育以及宗教學術研究，佛教教育的一切努力，四月二十二日，自由時報刊登了中國佛教會祕書長兼佛教玄奘大學執行長了中法師的一篇頗具震撼的大作——「我有話要說」。該文四月三十日並由中佛會刊轉載，足以證明，其內容並非了中法師一人對政府教育當局不滿的反映，而是佛教會所有工作人員的感觸和心聲。站在客觀觀察與社會良心的立場，我們對了中法師該文所揭發的種種問題，不得不表示高度的關切，並呼籲全國佛教大眾，以熱誠和理智全力支持中佛會，破除當前臺灣宗教教育所遭遇的各種障礙！

「我有話要說」一文，旨在「評政府對宗教教育的壓制」。了中法師依個人的痛苦經驗，說明、分析政府相關部門——尤其是教育部——對佛教辦學種種難以理解的態度和作法。如此赤裸裸地呈現在讀者眼前的實況，使略具常識、愛國家、愛民族的公民對我國教育政策與未來發展，不禁生起莫大的疑惑，因為佛教界辦學，動機十分單純、善良，對社會不僅沒有任何害處，且有多層積極意義，卻意想不到，始終遭遇無數次無理的阻礙，以致被迫陷入進退兩難的尷尬處境。則無法達成與其成本相等的效果。這種文化損失不能以金錢估計。

今天臺灣社會種種變相——道德的頹廢、制度的脫落、罪惡的猖獗等等——，大家都知道，其中青少年是重要的角色。我們在此不禁向決定教育政策的諸位大員、專家、學者請問：這個事實與目前國內教育的失敗有沒有關連？如果有的話，那麼是不是教育的方針有問題？這是不是教育太偏重科技、政策太迷信科學的最佳注腳？我們不否認物質進步的重要性，但實在體會不出，偏激的發展有什麼好處，更無從明白，科學、經濟的成長為何必須以犧牲正式的宗教教育而換來。難道鄰國日本不是一個經濟超強而佛教大學林立的國家？我們不禁追問：誰來負擔教育政策錯誤的代價？那一位當官的學者、專家有這股道德勇氣站出來，糾正導入死巷的路線，挽救國際間已譽為「貪婪之島」的復興基地？

付出代價的無不是大眾，呼喚改革的也是民間，像了中法師為爭取佛教教育合理地位，默默奔波多年，以求國家傳統文化的維護和建設，而終究憋不住內心的煩悶，發表專文，指出政府對宗教教育的壓制為極不合理的施為。在此一關鍵性的時刻，我們呼籲寶島全體的佛教徒，毫無保留地支援了中法師與中國佛教會為佛教教育的奮鬥，也殷切期望有關單位能盡速擴大視野，重新調整教育方針，真正造福人群！

宗教主導精神文明

所謂宗教學，即是宗教的教義或教理，世界各大宗教，其所以能風行於世界得到人們崇敬信仰，歷久而不衰，皆因其有立教之教義、思想理論，使信仰者祈禱遵循而信奉。教主、教儀、教規，這是每一宗教立教之三大基礎、缺一不可其為宗教。因此每一宗教之教義，是其教徒信仰上、奉行之準繩、其中尤以佛教教義，深廣玄妙，為世人所公認也。

佛教來自印度，漢魏時傳至中國，其傳來經論、其教教義內容、因與中國本有之儒道思想，有些相近相通之處，因此在魏晉南北朝時代、研究佛教教義者，蔚成風氣，上自帝王朝臣，下至士夫學者、名僧名士氣息相投，清談玄理，各立新義。以研究佛學為一時風尚，佛教教義在中國，就因此一時代士大夫學者群起研究融化，而造成隋、唐間佛教鼎盛現象，以致形成百家齊鳴，宗派林立，佛教教義在此時期，不僅在中國發揮到頂峰，成為佛教大國，並已普及弘傳至鄰國之越南、朝鮮、日本。惜乎五代

以後，中國佛教漸趨衰微，雖然仍在傳播弘揚，但只能說續前人之餘緒傳承而已，隋、唐盛況，再也不復見矣！近世紀早期，歐美學者，研究佛教學只知道日本有佛教，而不知道中國為大乘佛教之第二祖國也，聽來實感汗顏！

據報載，不久前教育部長毛高文，指示高教司，組成專案小組，研究開放宗教學院或系所設置可行性。因為社會迭有反映，認為宗教對淨化人心，維護社會風氣，頗有貢獻，以備不時之需。毛部長指示高教司，邀請哲學、宗教學專家組成專案小組，審查各大學宗教系所開設之可行性。他並強調，未來宗教學院或系所的設置，將培植熟諳宗教學術人材，進而去輔導宗教，而非培育專職的神職人員不可。

毛部長這一指示，我們站在佛教徒立場，非常讚同而欣慰，但願不久的將來能看到各公私立大學，能有宗教學院或系所之設立。使青年學者，多一條研究途徑，使埋首於為將來職業而煩心的青年學子，有一陶冶身心、修業靈性之法門。其實各大學設置宗教教學，尤其佛學，不自今日始，早在大陸、各大學院系內，就設有佛學課，如錢玄同、湯用彤、呂澂等皆以在北大授佛學課而馳名，胡適之以研究禪宗史定北宗神秀為楞伽宗，甚焉的，以研究佛學而到歐美拿哲學博士者，不知凡幾。又如本各公私立大學，皆設有佛學課，以研究佛學而得文學博士者，亦多不勝數。反觀台灣除輔仁、文化，少數幾家私立大學，設有宗教學研究所外，其它公立大學，尚無宗教學科，於此反顧台灣教育制度狹窄、學術研究內容、不夠普遍。因此今日始著手研究在各大宗教學系所，已不算新鮮事了。

欣聞毛高文部長，有此一指示，希望高教司專案小組，不只是在紙上作業，為了使人民性靈教育之提昇，道德行為的導正！為了社會風氣改善，秩序安定的運行，我們渴盼教育部，劍及履及早訂方案，使宗教及早實施而且納入統一化的教育正軌。不久將來能見到我國各大學，皆有宗教學院或系所之成立實是宗教界一致深願！

談淨化社會風氣

關於最近常發生的社會暴力事件，例如以炸彈來恐嚇、傷人等，均反應出社會人心已瀰漫了一股暴戾之氣，有人認為應在此刻更加嚴格地修訂法律，以有效地嚇阻犯罪的行為，其實這樣只是治標的方式而已，因為每種犯罪的行為都是具有多般變化性的，並不是法律所能完全解決的，儘管近年來制定了許多刑事特別法，但犯罪情事，並未因此而減少，相反的，它似乎在不斷地惡化、擴散之中。若不訂出一套根本解決的良策，則國家、社會、個人的權益都難免受到侵害，安全且將失去保障，故其根本的解決之道，還是在於宗教思想的薰習、攝化，才能徹底地淨化社會人心。俗云：「不患無法，而患無必行之法」，此必行之法，若沒有佛教思想的輔助，法律再精密周全，也沒有辦法收到規範人類行為的功效。

不可諱言的，社會形態已經改變了，自然地，社會上眾人的心態也與往昔有所不同。由於工業化與都市化的眾生共業所造，已使社會心態向「物質的追求」一面倒，價值判斷每以物質的多寡作標準，一切行為趨向於功利，甚至於犯罪行為也不例外，某些犯罪者常常衡量，當其犯罪時所得來的快樂，超過犯罪後所應受刑罰的痛苦的時候，就會選擇做這一筆有利的「交易」。

人類是社會的動物，社會的心態既然有偏差，那麼個人的行為難免也會有所脫序。現代人的行為究竟為何要脫序？一言以蔽之，是「心為形役」；在不斷追求高水準的生活方式下，若不努力工作、賺錢，則無法滿足欲望。又因此企業化的經營方式，使社會上大量的財源流向少數人的手中，富者一食萬金，貧者三餐難繼。社會上又有那麼多琳瑯滿目的財物以及聲色享樂場所，到處都是足以引誘人犯罪，個人心理上又因享樂主義的作祟，以為今生今世不享樂，死了以後仍是化為烏有，便產生斷滅論的思想，所以為追求享樂而不擇手段，法律對他也唯有徒呼奈何？

因此要完全遏止犯罪，只在法律上下工夫，是永遠不能達到根除犯罪的目的。若要根除，那就非弘揚佛法莫屬了，那麼應該要如何弘揚佛法才能令人起信呢？首先要積極灌輸大眾三世因果、輪迴的道理，去除「斷滅論」的錯誤觀念，體認到以一時之樂，或一時之氣，將獲致「來生痛苦」的果報，如此，大家起心動念必定趨向謹慎，進一步，人能深信因果。則社會風氣定必走向祥和，犯罪情事自然就會減少了。

其次吾人應知，佛法的修養方法，皆因眾生根器不一，隨緣對治，世人有八萬四千塵勞，佛有八萬四千法門，若無塵勞，則本有自性光明常現，所以應依眾生根器習性，善巧方便的接引他們，以收藥病相治的功效。另外，還可以創辦社會慈善機構，如孤兒院、救濟院、療養院等，或設立學校，開設醫院，使社會大眾都能蒙受佛法的恩惠，將佛法表現於日常生活之中，這樣更有利於弘揚佛法，淨化社會人心，但願大家能以「推行人乘佛教，建設人間淨土」為己任，一切以「弘揚佛教真理，造就人類福祉」為依歸，則社會大眾薰沐於佛陀慈光中，善心滋長，惡念不生，暴戾之氣必將消滅於無形了。

評國中課本「宗教和社會生活」的宗教觀

由國立編譯館主編，國中「公民與道德」課本第二冊第九章，「宗教和社會生活」一文，引起社會注意，因它是全國每年數十萬國中一年級學生的教材，那是今後我國每一個青少年國民所必須閱讀的一篇文章，因此其在啟發少年心智和建立正確宗教觀念上的重要性，是不容忽視的，但可惜的是因編寫者對宗教（尤其是佛教）不甚了解，以致內容頗多值得斟酌的地方，特提出以供大家商榷。

在「宗教的起源」段，原文是這樣：「人類的腦子很發達，長於思索，想得又深又遠，認為宇宙間有一種神秘的力量，不是人類所能了解和控制的，稱之為『超自然力量』，對它又畏懼、又尊敬，用各式各樣崇拜活動和它建立關係，這些活動就是各種宗教儀式。例如佛教的誦經、參禪……。」這位仁兄可能是看非洲土人或蠻荒食人族的電影太多了，以致把宗教起源一股腦歸因成對『超自然力量』的畏懼、尊敬，尤其離譜的是把佛教的誦經和參禪劃為上述的原因所造成，以致要「和它建立關係」；稍對佛理有點認識者皆知，佛教誦經的功用是要維持一心清淨不亂，使造諸苦惱的妄念不起，即華嚴經云：「不捨菩提心，常修正念」，「不壞緣起，破暗得明，照一切法」。至於「參禪」，「參」是「觀照」，「禪」是「原來清淨本心」，六祖壇經云：「心念不起，名為坐，內見自性不動，名為禪」、「外離相為禪，內不亂為定」，故知誦經、參禪是要使內心不隨緣幻起幻滅，進一步達到心境俱空，照見無惑，那裡是要和什麼「超自然力量」建立關係。至於佛教的起源，是釋迦牟尼佛以大悲心故，

欲度脫世人於八苦交煎，萬般煩惱的五濁惡世，而徹悟諸法真理，更與對「超自然力量」的畏懼和尊敬絲毫無關。我們佛教教主釋迦牟尼創教，主要就是為了教人覺悟宇宙人生的真理，徹底解決眾生的生老病死的問題，他根本不承認宇宙有一「超自然力量」，他覺悟到萬有諸法，悉皆眾緣和合所生，所以，建立萬法緣起而無自性的學說，並主張萬法生起在時間上皆屬「因果定律」，根本否定了「神造一切」，原始的崇拜。

在「信仰宗教」應注意事項段，原文(一)「信仰宗教不要入迷」：宗教只是滿足生活需要的一部分，而不是全部，不要過分狂熱，一切只為了宗教，而其它的都不管，所謂「信仰宗教不要入迷」，乍看之下，似乎言之成理，但是對於一個真正虔誠的教徒而言，恐怕未必能夠接受。什麼是「入迷」？信仰佛教極度虔誠而出家，算不算「入迷」？如果大家都不「入迷出家」，誰來為云云眾生或受刑人犯講經說法呢？誰來建寺立佛給眾生解脫痛苦呢？目前社會上許多濟孤救貧、醫療、慈善事業的建立推行，大多數皆是「出家」人在推動進行的呀！內政部、省市政府，每年表揚宗教團體慈善公益社會福利績優單位，以寺廟出家人為最多，出家當僧尼，當神父、修女，有什麼不好？因此，可知這樣的文字亦頗有問題，用這種教科書教小孩子，簡直是誤導民族幼苗，毒害有甚於安非他命！所以課本所指那些「怪異邪說，滿口妖言」根本就不應該承認它是宗教。政府當局有責任將正統宗教與異說邪門釐清界限，不可混為一談。

至於「信仰宗教，不能擾亂社會秩序」、「信仰宗教，不能違背國家政策」等，這對一個十三四歲發育尚未成熟的青少年而言，確是給了他們模糊宗教信仰的概念。國父孫中山先生說：「宗教是救世之仁，佛學乃哲學之母，信仰佛教可補科學之偏。」先總統蔣公說：「宗教是社會的安定力，人不可以沒有宗教信仰！」佛教是世界四大宗教之一，佛教的教義，重因果、講緣起，世界學者莫不肯定它是理性的宗教！梁啟超即曾說過：「佛教是智信，而非迷信。」假如大家都信仰佛教，了解佛教，依法修行，就絕對不會再有人去「擾亂社會秩序、違反國策」了。

最後，建議我們的教育當局，及國立編譯館諸位先生，當你們在編教科書時，應注意兩件事：一、這書是預備給怎樣的學生讀的。二、考量編者對所編教材的素養如何？切忌讓外行人濫竽充數，最重要的是要讓所編

的教材，能普遍獲得社會大眾的肯定；同時也要讓所有孩子們，都能在進德修業方面得到正確的觀念。所謂放之四海而皆準，方能算是好教材。我們為了避免誤導孩子，也為了消弭社會滋生異議，特提淺見如上，幸勿河漢斯言！

宗教應是救人而非害人

震撼世界的日本東京地鐵毒氣殺人案，與美國奧克拉荷馬市聯邦政府大樓爆炸案，皆與狂熱派宗教有關，其所造成的死傷人數，及令受難者家屬遭眷屬傷亡之痛，豈是一個宗教徒應為之事，不禁令人痛斥是宗教徒的愚昧與邪惡！

美國聯邦大樓爆炸案發生於四月十九日，至二十二日止，已有八十七人死亡、四百卅二人受傷，一百五十餘人失蹤，是美國歷年來最慘重的恐怖攻擊事件。目前美國聯邦調查局已逮捕兩名嫌犯，其中一名，名為麥克威的凶嫌，犯案動機，據聯邦調查局的調查資料顯示，麥克威是退伍軍人，原本就有反政府的思想，又對聯邦政府一九九三年四月十九日在德州瓦可鎮掃蕩大衛教派，引發信徒自焚做法的不滿；另一名嫌犯泰瑞·尼柯斯與麥克威是服役時的同袍，兩人又同時屬於意圖要消滅政府的極端地下民兵團體「愛國者」，在此等因素下，促使兩人犯下慘絕人寰的大禍。

其實，當年美國掃蕩大衛教派，是因該教派教主柯瑞許自認是耶穌的化身，並認為世界末日即將來臨而要來拯救人類，故持有重型槍械、彈藥，政府惟恐其狂熱思想行為危及無辜，因而派兵鎮壓，殊不知該教派最後竟愚昧的集體自戕。

這次日本東京地鐵於三月十九日發生的毒氣案，和四月十九日橫濱發生的中毒案，皆與奧姆真理教有關。前者造成十二人死亡，五千餘人送醫，後者則有三百多人中毒送醫。導演這次事件的主角奧姆真理教的教主麻原彰晃主演這齣悲劇的理由是，該教教祖預言本世紀末將發生第三次世界大戰，只有信奧姆真理教方能殘存下來。而為達世紀末降臨的感覺，四處製造事端，使人人陷於惶恐之中。

像此等新興的狂熱教派，為何吸引人們，使之跟隨、從事這般瘋狂行為，甚至奪人性命？這類事件反映出現代人在追求精神生活的過程中，可能被誤導而產生種種錯覺，這種類似以末日將臨為號召，聲稱只有歸從某自命為神或先知教主才能倖存；他們又一面誘導教徒捐出私產，在嚴密的監控下，一面又私藏軍火「自衛」，甚至在莫須有的「內憂外患」之下，強迫或教唆教徒與社會為敵，以致自殺或殺人。為何現代人會有這種否定自我的價值而追求歸屬感，躲在團體之中，順從領袖指使，透過集體的歇斯底里，而不去承擔個別行動的責任？由於現今個人主義盛行，在個人獲得自由後，一切成敗皆須自己面對，在此壓力下，故想逃離自由尋找權威得到全然的依靠，且現代社會又極強調自我實現，在深恐無法兌現此一理想的焦慮下，即想投靠那些強調「來世今生」的宗教，立即達成將「我」擴展成無限代；另，忙碌的生活令人陷於茫然，而以世界末日為號召的宗教，似能集眾人之力從事救人救己工作，頓時似乎令個人生活變得有意義。

處於現今繁華的社會，人們似乎有更多的恐懼與不安，為尋求心靈的依靠與慰藉的同時，卻讓偏狂的宗教有機可乘！一個新興的宗教，如果是具有人文關懷與哲理的，自然必可長可久，如佛教的慈悲濟世的精神，基督教的博愛精神，皆是以救人、助人為其立教宗旨，故能擁有如此長的教史，以及擁有廣大的信徒；而一個會使教徒做出傷人、殺人如此無人道行為的宗教，不正引人走向滅亡，達成其預言的世界末日。

宗教是人們精神生活的依託，選擇一個好的宗教信仰，才能真正將自我存在的價值無限延伸，才能使社會更趨於祥和，才能解決心中真正的不安。狂妄無知的邪教徒，醒醒吧！真正的宗教信仰，要靠理智的覺悟，在因緣萬法，因果定吉凶的佛法真理中才能找到自我解脫之道，也才能找到救人濟世的目的！

欣聞南京大寶華山恢復傳戒

近閱元月份各佛教報刊，有一則傳戒好消息，南京寶華山隆昌寺，今年秋季，恢復傳戒，消息內容是：「南京大寶華山隆昌律寺，向被稱為天下第一律宗道場，也是出家二眾，完成戒品的最高學府，不幸文革期間，

慘遭破壞，今得中佛協趙會長（趙樸初），及江蘇省佛協之大力贊助，所有殿堂皆已修復，並請得靈岩山悟性和尚入主法席，經會議決定今年秋冬間，恢復傳戒。此誠天大喜訊，唯據悟性方丈來信提到，現在山中經費缺乏，用品家具設備全無，深盼旅外華山戒子，發菩薩心，回報常住，莊嚴戒會，成就後學」。

消息來源是台北華嚴蓮社成一長老發出。成公是民國二十九年秋季華戒弟子，幾十年來，無論是筆寫口宣，一生以為華山戒弟子為榮，自台海交流以來，每年都要回大陸一次，而每次都要到華山戒常住參拜，去年五年間，成公率朝山敬香團回大陸，又去華山，除捐款建寺外，並建議悟性方丈，重興恢復傳戒事宜。美矣哉！華山戒壇得以重開，成公出錢出力，功德無量也。

寶華山隆昌寺，位於江蘇南京東郊句容縣，龍潭鎮寶華山頂，為中國南方之古剎，創建於蕭梁寶誌禪師，初為禪寺，中衰沒落，因年代久遠而荒廢。至明萬曆年間，有妙峰禪師者，來山建銅殿，號「聖化隆昌寺」。使古剎重興，明末崇禎年間，律宗千華派之祖，寂光大師進住寶華山，又擴建殿堂，改為「隆昌律寺」。自此開壇傳戒，每年分春秋兩次，時間為四十五天，定為常規，經滿清一代至民國，皆嚴守常規，傳戒不息，形成中國天下皆知之律宗古寺，戒弟子遍布全國及南洋各地，故凡近三百餘年來，中國出家二眾比丘，比丘尼受具足戒者，大多出自華山門下，大眾亦到華山受戒為榮，明知到華山受戒，生活苦，戒規嚴，有所謂「四十五天戒期圓滿，不死也會大病一場」。但四方青年戒子，仍不辭跋山涉水，千里而來。

可惜三十八年大陸變色，政體更改後，因政治因素而中斷，尤其文革時，寺宇破毀無遺。所幸兩岸交流後，大陸已漸趨開放，寶華山隆昌寺，經近幾年來慘淡經營重建，殿堂房舍，大致已完成，只是內部因缺乏經濟，尚待大力充實，欣聞今秋，要恢復舊制，戒壇重開，這實在是大好消息，也是中國佛教出家二眾一大福音也，期盼散居在海內外華山戒弟子，有錢出錢，有力出力，同心一德，使戒常住中興重光，傳戒不息。

受戒，無論是出家或在家，為佛弟子一大盛事也。戒為樹根，定為樹幹，慧為枝葉花果，戒、定、慧三學，為佛弟子應持修之根本，成佛作祖，皆由此三學作基礎。戒有戒體，是純善無漏法，唯識學上名曰無漏種子，受戒時，當傳戒師問你「能持否？」你答「能持！」此時得「戒體」，亦即是種植了戒法無漏種子，自此終身修持，不能疏忽懈怠，故常言道：「受戒容易，持戒難」，其意在此也。不過也有方便法門，佛云「我能制戒，於他方國土，不適時，可以捨。」律學又言，若持戒者，遇到惡魔障礙，能力無法抗拒時，可以暫捨，待魔障消除後，可以再行受戒持戒，佛制許可，不算違犯。

傳聞有人主張要修改戒法，或重新制戒。倡此意者，不知是狂妄無知，抑或是別有用心。若言持戒難，可以捨戒，做一個普通信佛弟子，若言傳戒時儀規繁瑣，可以修改，受戒儀規，是後人所制定，則是隨時代環境，因事制宜。如今日台灣各傳戒道場，所行規儀，與過去大陸寶華山受戒所行之儀規，便多少有不同些，此因時代，環境不同所致，實無傷大雅。不過受戒者，必須要有比丘長老傳授戒法，及二三比丘大德，作為教授，羯摩及尊證，這是萬古不變之定法。台灣光復四十餘年，傳授大戒亦四十餘次，悉此制而無異議。至被倡言改制廢戒者，殆非真正佛教徒，因見戒法細微，又怕受持困難而作標新立異之說，固不足取也。

勸勿焚燒冥紙及紙紮用品

五月上旬，板橋市僑中一街的「慈聖宮」凌晨起火，火勢雖不大，卻釀成四屍五命慘劇。同日稍後，亦有一處位於板橋市神壇，因所燃燒金紙（冥紙）隨風飄蕩，引燃置放一旁文具印刷物，造成一場火災，幸而無人傷亡。像這種焚燒冥紙而造成屋毀人亡之事，幾乎常常發生。尤其是清明節掃墓（火燒山）。中元節普度祭祖及過年前後，迎送灶神、拜天公等祭典，消防人員更因火災頻仍而疲於奔命。而因為燒冥紙（包括祭鬼、謝神）、燒紙糊的汽車、別墅、金童玉女等所造成物資的浪費、空氣的污染和火災直接的損失，更是鉅大。

佛教自東漢初年傳入中國後，逐漸與中國傳統文化融合，形成中國文化的一部分。明清以來，佛教隨移民拓墾而傳入台灣，更與台灣地方神道

結合，而形成台灣民間目前普遍信仰的「本土化佛教」，具體表現在家庭中是神桌上中間供奉觀音菩薩、地藏王菩薩或佛祖等正信佛教菩薩，旁邊則供奉祖先歷代牌位、媽祖、關公，甚至太子爺、黑面祖師公、保生大帝等等，然後每逢節日則拜拜，每拜必燒「金紙」，而且「金紙」種類繁多，搞得商人要從大陸進口「金紙」來賣，還得先費一番功夫研究呢！最近甚至出現整箱紙做錢櫃，內置紙糊金元寶、各種紙錢等，祭拜時，整箱丟到火堆上，省得一張張摺著往火堆送費時，真是荒謬！

人死後焚燒金紙、紙屋、紙汽車給他們到陰間享用，這事的起源：根據史學家研究，中國在商、周春秋時期，皇帝、王侯每以生前奴婢、樂師、衛士等活人為殉葬之習，以後演變為以陶製或銅製品陪葬，例如秦始皇兵馬俑及漢武帝陵之陶俑等，其後此種帝王公侯以日用品陪葬陋習與拜火教結合，遂演變成今日以焚燒金紙、金庫來祭拜亡靈之習（認為火神能將所燒東西傳達給鬼神）。

佛教主張六道輪迴，人死後不一定變鬼，死後四十九日，受生前業力牽引，即向六道進展，「善業」者朝「天道」、「人道」、「修羅道」去，而生前造具「惡業」者，則淪入「畜生道」、「餓鬼道」、「地獄道」，六道中根本用不著冥紙，只要生前多種福，莫愁死後缺錢財，空手而來空手去，業力早已有安排。佛教認為要對祖先盡孝道，最好以布施、供佛齋僧及多做濟孤救貧、建寺、塑佛等功德，迴向亡靈、超度亡靈；佛教不唯不主張以焚燒冥紙、紙屋來弔祭亡魂，亦不主張人死後用貴重的棺木、高價的華服來陪葬，而是要將好的、新的衣物全部布施給貧苦人家，唯有如此，亡靈才能得真正益處。

要糾正民間這種以焚燒冥紙、紙屋、紙人等來祭亡靈、拜神佛的陋習，端賴我佛教界各寺住持、法師不辭勞苦、苦口婆心向信徒宣揚佛教六道輪迴，及人死後不一定變鬼等理論，用不著冥鈔紙紮等用品，改正這種以殉葬陋習為背景而形成的迷信風俗。一方面指導信徒以誦經念佛及布施修福的功德，迴向亡者以增冥福。掃除惡習，歸向正信，將有用的金錢化為積德、培福的善因，使污煙瘴氣的環境，變為空氣新鮮的清淨世界，這一件大功德事，我們希望大家共同來發心勸導完成它！則火災減少發生，人命減少傷亡矣！阿彌陀佛！

關於佛教戒律問題

一九九二年世界佛教華僧會第五屆大會，訂於三月二十七日至二十九日，在中華民國台北市召開，屆時當有世界各地區僧尼代表，來此參加盛會，我們預祝各位大德長老，法體康泰，盛會圓滿成功。大會擬訂三大討論議題，第一題是關於佛教戒律問題，本人謹就此議題，略抒淺見。

一、戒律定義

戒者，梵音曰尸羅，意謂警也。警策身口意三業，遠離過失，防非禁惡。律者，梵音毘尼，意謂法也。從教為名，斷割輕重，開遮持犯，猶如世法，據刑約制，不可乖也。戒律乃佛陀所制定，而為比丘、比丘尼所須遵守，有關生活規範之禁戒，即佛弟子於修道生活中，針對實際，具體上之需要，而制定之規則，此乃佛陀住世時，為弟子們隨犯隨制，或曰隨緣制戒。佛弟子出家眾，如犯惡行，佛陀則必教誡，今後同樣之行為，不可再犯，若再犯則應處罰，故佛陀制定戒律之用意，端為出家僧伽。一者防止身口意三業，不使有惡行，二者調伏身心，使僧團大眾，和順修道。因此戒律之定義，有止持作持二意，如道宣律師四分律行事鈔云：「方便正念，護本所受，禁防身口，不造諸惡，止而無違，策勵三業，造作眾善，安居說戒，懺悔禮拜」等是也。

二、戒律演變

佛陀住世時，先後說法四十九年，弟子們依佛為師，教團和順，勤修聖道，佛陀入滅時，叮嚀弟子：「汝等比丘，於我滅後，當尊重珍敬波羅提木叉，如闇遇明，貧人得寶，當知此則是汝大師」。由此佛入滅後，迦葉、阿難、末田地、商那和修、優波鞠多，五師相繼，如瀉瓶水，並無差支，及至佛滅一百餘年後，因去佛時遠，曇無德等，五師同時，異執漸起，遂於平等一味之戒法，有了變化，上座部以根本說一切部律，分成十誦、五分、四分解脫戒本經，及大眾部之摩訶僧伽律等所謂五部律，此等律藏，於西元四世紀頃，多已陸續傳譯至中國，其中尤以曇無德部四分律，在中國最為盛行，綿延至今，傳承不息。故今所稱律宗旨，即指南山律而言也。

中國佛教，依教義分類，有所謂八宗或十宗，而判戒律為其一，然剋實言之，律藏不應另立其為一宗，因戒律為五眾，或七眾佛弟子所應通學共持，是生活行為上之規範，不是教義上之分判也。其中如五戒或十善戒，無論出家比丘、比丘尼，在家優婆塞、優婆夷，既為佛弟子，五戒十善，就應通學共持，若逾越戒律，即不是佛弟子。故戒律不應以一宗或一派來判別，因其是佛弟子生活行為上之通則也。

三、律有變與不變

五分律佛有言曰：「戒雖是我所制，餘方不以為清淨，皆不應用，雖非我制，餘方必應行者，皆不得不行」。由此看來，戒律雖為佛陀所制，佛滅後以戒為師，但其中有嚴持不可犯之一面，也有方便活用之一面。佛教講戒定慧三學，這是佛弟子修學証果之通道，戒為樹根，定為樹幹，慧為花果，戒有止惡行善之功用，故為三學之首，眾善之本，本立而道生。這是亙古不變，也不能變，變則非佛弟子，至于戒法，即是各種修戒之方法，是可以變，佛滅一百餘年後，教團分裂，先有五部，後又分有二十部之多，佛陀所制之戒律，已不是平等一味，口口相傳，而各部派已有自訂之律藏，即如傳入中國之五部律法，四分律為法藏部所訂，五分律為化地部所訂，十誦律為一切有部所訂，摩訶僧伽律為大眾部所訂，僧伽戒本，為飲光部所訂，於此可知，佛滅百餘年後，因去佛時遠，而佛教所流布地區漸廣，因時代背景，各地文化環境有異，故佛教僧團，因時制宜，所訂之戒法，當然亦有所不同。

今日佛教，去佛已二千五百多年，化區已遍及世界各地，時代在變，環境在變，甚至山河大地，也不斷在變，若要出家佛弟子，仍依古律，過著日食一餐，樹下一宿生活，事實已不可能，也不合乎時代環境。又如今日工商業時代，經濟第一，若要出家比丘，仍奉持不持銀錢財物，托鉢乞食之戒律，這也是不合時宜，無法做到之事實。「戒雖我（佛）所制！餘方不以為清淨，皆不應用」，於此佛陀已為後代弟子，指出應變之道。處在今日社會環境之出家僧伽，即使取財蓄金，為了生活之需要，為了利生弘法，取之於社會，用之於佛教，這並不算是貪財造罪，破戒犯律也。

四、戒法之改進

戒律是三學之根本，是佛弟子行為上之規範，勤修佛學，了生脫死，當以戒為師，尤其出家比丘、比丘尼，不僅以持戒為修行証果之要徑，並應以持戒莊嚴法相，作人天導師。出家人所以貴者，即在其能嚴持佛教戒律，因此出家僧伽，既入佛門，當終生守戒不渝，這是互古不變之規則。然不可否認，佛教戒相繁多，戒法太難，有些滯礙難行，所以為了適應時代，適應環境，因時制宜，應機施教，在戒相、戒法上，在不違背佛陀精神的原則下，加以調適，這是必要，也是應該之事宜，隨緣不變，方便權宜，不算違犯佛制。

傳聞有人主張廢除戒律，或重制戒律，這是幼稚誑言！若言廢除，則有違反佛意，出家比丘僧伽，沒有戒律為生活上規範，與在家俗人有何不同！若言重制，則除佛陀外，無人有此資格。要知道戒律之功用，是「防非止惡，檢肅身心」，當今社會，環境複雜，人性泯滅，有太多貪利好名之徒，掛著佛教徒名義，不持戒，不修道，做著違反佛教行為，此等貪夫狂徒，佛有定律，當「擯斥」教外，以免遺害佛教。

總之，戒律原為佛陀所制，為佛弟子生活之規範，如因時代環境不同，可以方便調適，可捨暫捨，應行必行。第五屆華僧大會，召開在即，願與會大德長老，運用無上智慧，在不違背佛陀制訂戒律之原則下，集思廣益，擬訂出應守、可捨之推行標準，俾四眾弟子有所依憑，免被外行妄作主張，破壞佛制，則佛教興隆，正法久住矣！

佛誕節談浴佛

「浴」者，沐浴也，「佛」，佛陀之簡稱，意譯為「覺者」，所謂「浴佛」，淺顯言之，即為佛陀沐浴也。此為古印度習俗儀式，凡聖者或貴族人出生，皆以恒河水為其沐浴，顯其高貴神聖，佛陀釋迦牟尼，出身於貴族，為北印度迦毗衛國，淨飯王之太子，未來王位繼承人，故沐浴是顯其神聖而高貴。據修行本起經卷上降生品載，佛陀誕生時、行七步，舉手而言曰：「天上天下，唯我獨尊，三界皆苦，吾當安之」。故今「浴佛」所供之佛像，一手舉起，一手垂地，乃佛陀出生時之太子像，今日「浴佛」儀式，即是為佛陀誕辰之慶祝紀念。世界各大宗教，於其教祖誕生日，莫不以各種儀式來慶祝，以表示對其教祖虔誠崇敬，如每年九月二

十八日，儒教以八佾舞禮，慶祝孔子誕辰，天主教於每年十二月二十五，於教堂做彌撒，以紀念耶穌誕辰。各宗教其慶典儀式，雖有不同，但教徒對教祖所表示的信仰崇敬，則是一致也。今年四月八日，為佛陀釋迦牟尼二千五百三十五年之誕辰紀念日，各寺廟，各佛教團體，每個佛教徒，皆亦如往年，以「浴佛」儀式，來慶祝佛陀之誕辰，以表示對教祖佛陀崇教之心意也。

「浴佛」雖只是一種慶典儀式，但若深一層的研究，可分有形與無形的兩種意義，所謂有形者，佛陀雖出生在王宮，貴為太子，但有形的身體，也是血肉之身，與我們凡夫常人一樣，「浴佛」只是清潔佛陀的身相，亦如我們常人，每天沐浴，清潔身體相同，但佛陀的身形，相好莊嚴，威德慈祥，使人見人敬。反觀凡夫眾生，雖同樣是有形有狀，但好醜不一，有人生得相貌堂堂，慈愛可親，有人生復醜陋憎惡人見人厭。人類其所以有如此不同的眾生相，推其原因，皆由各人業報所感也。

相好莊嚴，這是人人喜愛，也是人人想得的相貌，佛陀有「三十二相，八十種好」，佛陀的「相好莊嚴」，不是天生而有，憑空得來，是經無量劫所修功德而成，所以眾生凡夫，要想生得相貌堂堂，莊嚴美好，必須如諸佛菩薩一樣，勤修善業，多積功德，所謂善有善報，即此之謂也。

修善業，積功德，在佛教經典裡所講的法門很多，但最初入門，也是最具體的便是十善道——①不殺生，②不偷盜，③不邪淫，④不妄語，⑤不兩舌，不說挑撥離間，破壞他人的語言，⑥不惡口，不可惡言相向，破口罵人，⑦不綺語，不可心存歹念，巧言騙人，⑧不貪欲，不可自私貪愛，非分妄取，⑨不瞋恚，仗勢欺人，橫行霸道，⑩不邪見，待人處事，以正思正見，不可愚昧無知，是非不分。這十善業，若歸納起來講，即是我們行為上所表的身口意三業也。其中如不殺生，不偷盜，不邪淫，是屬於身業，一個正常人，在平時生活行為上，稍加注意便可做到，所以這三善業，在一般正常人行起來，並不太難。至于「口業」四種，不妄語，不兩舌，不惡口，不綺語，一個心地善良，待人真誠，稍有修養的人，也可做到。然而十善業中，最難者乃是不貪，不瞋，不邪見的「意業」三種。何以故，因為我們人類，無始以來，就被愚痴無明所蒙蔽，生來貪欲——自私心，而且自私與邪見，是相輔相成，相互一體，人類因為有貪欲，而

蒙蔽了智慧，對事理看不清楚，該取要取，不該取的也要取，該做的不做，不該做的要做，所以貪瞋癡，佛教稱之為三毒。凡夫眾生，因有此三毒，而影響了身口所易行的其他七善業，也因此三毒，使我們不能成聖成賢，成佛作祖，試觀世界戰爭、社會紊亂，家庭不和，人與人相互猜疑，皆由此三毒所引起也。

眾生凡夫，雖具有這貪瞋癡等無明煩惱，但也不是牢不可破，無藥可治的病毒，只要我們能回心轉意，所謂善惡存乎一心，繫於一念之間，心正則行正，行十善業道並不難。所以若人心念一轉，捨惡向善，則身修、家齊，國治而社會安寧，人人所嚮往的天下太平，當下即可得也。所以今天我們來慶祝佛誕，隆重舉行「浴佛」典禮，則是有形的儀式，若進一層，引伸為無形的「浴心」，除十惡，行十善，「洗心」革面，導人生思想行為於正道，這應該是「浴佛」的真實意義。

欣逢藥師聖誕請修藥師法門

農曆九月三十日藥師佛聖誕，每逢此一聖誕，信眾們無不祈願能藉著藥師佛的願力，來淨化當前這個污濁的世界，同時也希望藥師佛的威德，能帶給這個社會安定與祥和，因此消災延壽的藥師法門，已普遍地受到重視，有愈來愈多的人開始極力弘揚這個法門。當然，我們除了要了解藥師法門之外，更重要的是，要知道如何去實踐這個法門。

我們知道，藥師佛在行菩薩道時，曾發了十二個大願，希望眾生都能隨自己所願，做種種事業，享用種種的所受用物，家庭安樂，生活富足，消除一切業障，端正點慧，沒有任何的疾苦。如此富足安樂的人生，正是人人所追求的，所以藥師法門並非只有庸俗的供人祈求消災延壽而已，它同時積極地想要創造人間淨土，因為唯有現世安樂，才能進一步追求究竟解脫的安樂。故「藥師法門」是相當注重現實人生的，諸如身心受苦、貧窮多病、種種災難等，只要聽聞到藥師琉璃光如來的名號，便能憑佛的威德神力解脫一切苦難。甚至於暫時憶起，或是聽別人稱唸其名號，都能得到不可思議的庇護。藥師法門如此的殊勝可貴，難怪藥師法會、藥師佛七、誦藥師經等非常普遍。

雖然藥師法門是消災延壽、解脫苦難的法門，可以讓我們得到現世安樂，但是現世安樂並非究竟，因此想要得到究竟解脫樂，最重要的是去實踐藥師法門，如藥師經上說：「應生無垢濁心，無怒害心，於一切有情，起利益安樂、慈悲喜捨、平等之心。」由此可見，除了祈求消災免難之外，更重要的是發清淨心，使自己的心境如琉璃淨土一樣的光明莊嚴。其實我們的自性本身，就是一片莊嚴的淨土，只要恒常保持當下的清淨境界，本身即是莊嚴淨土，而不用馳求外在世界的另一個淨土的。因此，淨土行者不應只求往生現有的他佛淨土，而應本著菩薩的悲願，開創新的、現實的人間淨土。

目前社會上人與人之間的關係，並不像以前那樣互相尊重，導致脫序的現象日益嚴重。如果我們能按藥師經所說的，無垢濁心，無怒害心，於社會大眾，起慈悲喜捨，平等之心，修種種功德，消災延壽固然不成問題，而社會混亂的人心，也必定能夠安定和諧起來。

難捨能捨 得大自在

監察院長陳履安先生於七月八日召開記者會，宣佈他已決定將現在房舍捐給政府，另行租屋居住。這消息立刻獲得朝野各派人士及全國國民的高度讚許和肯定。在國民黨特權高官知法玩法霸佔政府公產事件陸續曝光之下，陳院長的宣佈，無疑是當今混濁貪婪政壇上的一股清流；相信這一行為，對我國政治邁向清廉，一定有其積極的作用和影響。

據報載，陳家坐落在仁愛路三段的房舍，是廿年前其母以信義路房舍交換而得，房屋所有權歸陳老夫人，其後，老夫人過世，由陳家六兄弟繼承，土地則屬國有。這種情形與其他霸佔公家宿舍的情況完全不同，但當邱創煥、彭孟緝、徐慶鍾等的「房舍」問題引起關切後，陳院長即毅然宣佈捐出房舍，並自請調查。被問到：住了二十年的房子，應該有很深的感情，何以決定將其捐出時，陳履安先生只淡然的說：「難得捨得，一個人沒有必要擁有那麼多的東西，這房子對我來說也太大了。」「貪是一個人最不容易看到的問題，這些房舍本來就是『孽障』，拿它當作『功課』，檢討心中貪念，這也滿好的」。履安先生潛心向佛、禮敬三寶是眾所皆知的，因此；這也是我佛教引以為傲同感光彩的佳訊。

五濁惡世、一切皆苦、苦於貪取、苦於難捨。求不得是苦，求得後必須捨棄更苦。畸戀男女間，難捨不正當的情愛，卻浪漫的美其名為「椎心的痛」、「淒美的愛」；過氣的政治人物，難捨昔日呼風喚雨的風光和失去的權力，痛苦於「好景不再人情薄」、「門前冷落車馬稀」；無緣受持佛法的老人，難捨逝去的青春，每念及年少時光，輒痛苦於「夕陽無限好，只是近黃昏」（因其不知生、老、病、死，成、住、壞、空，是有情世間及器世間的必然規律）。

前些日子報載台北市一女子，因民國七十九年，把一百多萬積蓄，全在股市上輸盡，煩惱痛苦到精神分裂，寫信檢舉自己親老爹是密醫；像這種難捨財物而致煩惱的例子，比比皆是。由此可知，有時能捨比之能取彌足珍貴。其實，人類最難捨的莫過於生命；張巡、文天祥因為能捨生命，所以能「留取丹心照汗青」，黃花崗七十二烈士、秋瑾的留名千古，亦因難捨能捨也。「名是韁，利是鎖」，這是老話，能捨難捨之物，則心能了無牽掛，其能得大自在，也就不說自明了。華嚴經離世間品有云：「斷一切念，捨一切取」是菩薩摩訶薩一大智業，能斷除所有妄心，捨棄一切難捨，那內心真是「廓然虛空，無罣無礙」了，那份自在，比之青山白雲並不遜色啊！

陳履安先生捐獻房舍的消息，已是廿多天前的舊聞了，我們在此不憚其煩，再次提出評論，乃因他所說的一些話太發人深省了，正如立法委員林正杰說的：「去貪慾之念很難，陳履安卻做到了。」陳履安先生，難捨能捨，真大丈夫也！亦真佛子也！

論盂蘭盆節的社會教育意義

一年一度的盂蘭盆節，又在炎炎夏日裡來到了，這是我國佛教界一個盛大的節日。每年一到此日，全國民眾及寺院、道場皆在各處興辦祭祀祖先、超度無主孤魂的佛事。盂蘭盆節是根據「佛說盂蘭盆經」而來，此經敘述佛陀弟子目犍連在證得阿羅漢果，獲得六種神通後，為報答父母乳哺養育之恩，藉著天眼通去尋找他已過世的母親，結果發現他的母親墮入餓鬼道中，「不見飲食，皮骨連立」，目犍連見了，內心悲痛萬分，立刻準備一鉢飯菜，趕往餓鬼道去供養他母親，誰知道他母親取得飯菜欲送入

口，飯菜卻化成火炭，沒辦法食用，目犍連見了此景，悲號涕泣，立刻趕回佛陀處請示救母之道，佛陀告訴他：「汝母罪根深結，非汝一人所能奈何……。」「當須十方眾僧、威神之力，乃得解脫。」具體方法是在每年七月十五日，即眾僧結夏安居最後一日，互相作懺悔儀式時，以百味五果、香油錠燭、床敷、臥具、盡世甘美之物，置於盂蘭盆中，供養十方大德眾僧，藉眾僧威神之力及三寶功德之力，祈求為過世的父母親人解離三塗之苦，這是盂蘭盆節的由來。這個故事的內容充分的說明了佛教是重視為人子女敬孝雙親，乃至於去世父母的孝順精神。

我們中華民族是一個非常講求孝道的民族，孝順在中國傳統文化中佔有很重要的一環。古時君王任用下屬官吏，往往以其人是否孝順父母、友愛兄長為考核品行的依據，所謂「其為人也孝弟，而好犯上者鮮矣；不好犯上，而好作亂者，未之有也。」概因為「事父母能竭其力」，則「事君能致其身」。故長久來才有「忠臣出於孝子之門」這句俗話。至於應該如何孝順父母，先聖先賢也說的很多，像「父母在，不遠遊，遊必有方」，「慎終追遠，民德歸厚矣」等，最簡單的說法是孔子對學生樊遲所說：「生；事之以禮。死；葬之以禮、祭之以禮。」這句話。近世曾有歐美多位社會學家指出：「中國社會的犯罪率之所以比西洋社會低，中國人社會比西洋人社會之所以有人情和有道德的約束力，乃是因中華文化中所蘊含深厚的孝道精神……。」這是可以充分理解的，因為一個孝順父母的兒女，必定不忍做出違背善良風俗以損及父母名譽身心的事來，因此可以說中華民族綿延長遠，迄今不衰的命脈，與我民族所具有的孝道精神，有著很深的關係。

但是時至今日，由於物慾橫流，社會結構丕變，使得整個社會逐漸親情淡薄，倫理蕩然，道德淪喪，孝道不彰。老齡化的社會和小家庭的普遍興起，使得父母辛苦養育成的子女，在羽翼豐滿後，反而棄年老父母於不顧，只求年青一輩自身的安逸和享受；更有甚者，目前的年青人有因向父母索取金錢花費不遂，而動手毆傷父母或擊斃父母的慘事發生，這不但叫人悚然嘆息，更擔心我民族國祚的未來命運危機。

提倡中華固有文化和其中所蘊含的孝道精神，已是當今政府有識諸公的共同體認。佛教界藉盂蘭盆會來彰顯「目連救母」的孝順典範，除了能

反駁外道有心詆毀佛教徒為「辭親割愛、五倫不認」的謗語外，更可呼應政府倡導「父慈子孝」的敦親政策，以達到佛教徒入世勸善的宗旨，使社會能更祥和，倫理能更昭彰，民族的命脈能以延長不斷，這是盂蘭盆節的社會教育意義！它是藉著緬懷過世父母的哺育恩情來「教孝」的。

欣聞宗教法人法已可望立法

近年來佛教在台灣發展神速，一派欣欣向榮，生機蓬勃的氣象，信徒數目更是飛躍成長，蔚為社會上一股有形的大力量，這可從佛教界有能力興辦醫院、設立大學及在海內外從事各種慈善捐款看出，尤其明顯的是心存角逐百里候或民意代表者，往往選擇有名氣的師父皈依，再透過媒體宣揚，以達爭取其廣大信徒選票的目的。

但也因為佛教的興盛，使得許多旁門左道、不學無術之徒，大膽披上佛教外衣，妄稱上師、無上師、活佛等，以行善解厄修福德為名，行歛財騙色的勾當；更因為政府迄仍無一套完善而合時宜的「宗教法」規範，以致騙徒因無所顧忌而日益猖獗，反而一向從事導正社會風氣、匡正世道人心的正信佛教團體，受制於許多繁複的行政命令或條例，無法健全發展，實在令人遺憾！

政府對輔導宗教的法令，至今仍是沿用民國十八年公佈之「監督寺廟條例」及民國廿五年公佈之「寺廟登記規則」，時空相隔六十年且社會形態變遷如此鉅大，其殘缺不全、不合時宜，自不待言。在法律不臻周詳的情況下，只得綴綴補補，以行政命令補充，又常超越法律授權範圍（如對寺廟內部組織之規定），造成對佛教及道教團體之寺廟的諸多限制與糾紛。例如目前佛教界有些佛堂精舍，因不符「寺廟登記規則」，又無法配合「變更建物使用規則」的條件進行變更，因而悉數被列入「神壇」範圍，更離奇的是宗教隸屬社會局管轄，而寺廟卻屬民政局權勢範圍，此兩單位權力平行，角色對等，左右牽制，矛盾叢生，讓人不知該依誰好？又如「寺廟登記規則」規定：「凡為僧道住持或居住之一切公建募建或私家獨建之壇、廟、寺、院、庵、觀，除依關於戶口調查及不動產之法令辦理外，並應依寺廟登記規則之規定辦理登記」，但實際上非僧、道住持或居住之一切場所，依然可辦理登記，這種僧、道住持資格認定的模糊及隨意

可辦理登記，是造成假佛道之名的不法之徒隨意立佛壇詐財騙色得逞的主因，也造成社會一般大眾對佛道投以異樣眼光，其他又如寺廟土地取得和登記問題、國有土地上既存寺廟合法化問題、寺廟住持和管理人定位問題、寺產繼承問題、各佛教團體之間的統合問題等，都極待新法令頒佈來徹底解決。

欲民生社會運轉正常，政府必須有一套公平無私的法律來規範百姓，使善者有所依循保障，而惡者有所畏懼警惕。同樣的；欲宗教界能繼續蓬勃發展，使正信的、良善的教團能發揮其固有功能，安定社會，淨化民心，使邪惡的、不肖的偽教能知所收斂畏懼。欣聞立法院本會期已由幾位熱心宗教的委員，將一份適合各宗教的「宗教法人法」提案交院會審議，多年無法解決的宗教立法問題，可望於本會期順利通過。我們呼籲立委諸公，從速審議，早日完成立法程序，送請政府付諸實施，使正當的宗教發展，有法可資遵循，而政府在輔導或管理宗教方面，有法可據，如此才能使所有正信宗教，得以充分發揮其社會教化及造福人群之功能。我們祝禱此一盼望多年的大法，早日順利產生！

尊重生命 請勿殺食野生動物

最近主管全國農業的最高機構農委會正研擬開放人工飼養野生動物，讓野生動物人工繁殖、買賣合法化，並可「有條件利用」。農委會的這項宣布也許是反映中部某飼養台灣獼猴的業者，因政府「野生動物保護條例」限制其出售獼猴，憤而餓死其猴子的行為和後續抗議風波而引發，但卻使全國二十餘個宗教界、學術界，保育團體錯愕不已。

毫無疑問的，農委會所謂「有條件的利用」，就是說在保育動物繁殖到無絕種之慮時，可以殺食其肉，利用其皮，或取其羽毛。農委會保育科長湯曉虞說得很明白：「野生動物所以有民眾願意飼養，主要也是供應食用……」。對於農委會此項宣佈，我們震驚的不是因這「無所不吃」，認為「吃啥補啥」的民族，而是因為這個號稱「國民年平均所得已超過一萬美元」、「已步入開發中國家」的政府，竟然會體貼人民到讓他們殺食珍禽異獸的行為合法化。回想三十餘年前，台灣經濟還處於困窘境時期時，社會上吃狗肉的風氣很盛。但近年來由於經濟情況進展神速，街市幾乎已

很少看到香肉店或聽聞人們殺食狗肉，可知衣食足則知榮辱、懂慈悲。如今政府預備讓人民殺食野生動物合法化，是表示社會進步呢？還是退步呢？世界上又有那個已開發國家的人民嗜食「保育動物」？此點頗值得深思！

其實就人體營養需要來說，主要分為蛋白質、脂肪、醣類、維生素及微量元素等五大類，任何動、植物均含有此類營養成份。攝取營養，並不需要殺食珍禽異獸，至於口感方面，鱷魚肉、山豬肉、果子狸、孔雀肉、猴子肉、娃娃魚、伯勞鳥等，有啥好吃？何況，感官的刺激，快樂極為短暫，食物入口後，統統一樣化成穢糞，只有心靈的安祥，才是至高之樂。我們生存的環境裡，每一個生命都有他的尊嚴，尊重生命，才是人性至高的表現。如果人類認為繁殖野生動物並殺食之是理所當然，那麼，三千世界中，若有一種智慧、力氣高於人類的異形生物，亦專以飼養人類、殺食人類為樂，人類又做何感想？是恐懼顛慄，是哀嚎無助吧！

佛陀曾說：「無量劫以來，一切眾生皆有可能是我過去世中之父母、子女或親友。」殺食野生動物，難保您殺的不是您過去的父母、妻兒。「欲知前世因，今生受者是；欲知來世果，今生做者是」，因果循環，業報不爽；那雙被殺前哀怨的、無助的、憤怒的眼睛，臨死前瞪著你看，是要緊緊記住您的容貌啊！

秋意已深，嚴冬即將來到。「寒風起兮，雲飛揚，老饕補冬兮，殺戮忙；珍禽異獸兮，頻遭殃，聲聲哀號兮，慟肝腸」。閉目裡、凝思間，彷彿聽到華西街夜市裡，正磨刀霍霍，一隻隻百步蛇、雨傘節，被生挖膽、活剝皮；各地山產店中，白鼻心、飛鼠、穿山甲，甚至山豬等正掙扎在屠場殘酷殺食。將來人工繁殖，買賣合法化後，此種殺戮將更猖獗，台灣島上殺業將更深重，一旦集體業報降臨寶島，終有一日將不免淪於兵刀劫中，血流成渠，白骨如山。

其實，天生萬物本生皆有其不受人類干擾侵犯的生存權，人類不應以人的自私心，主宰飼養野生動物並殺食之，就如同人類有不被飼養，繁殖殺害的權利般。如果您我大家不食用珍禽異獸，民間飼養野生動物的意願

自然減低。我們誠摯呼籲大家能尊重生命的尊嚴，拒絕殺食野生動物，使我們的社會更趨祥和，我們的故鄉福澤更綿延長久。阿彌陀佛！

大乘菩薩的利世精神 成一

一、前言

諸佛世尊出興於世，唯一目的，即在利濟世間，普度眾生。然以眾品類不一，根機不齊，是以諸佛設教亦不一致：有人天乘之教法，有聲聞、緣覺乘之教法，有菩薩乘之教法，亦有一佛乘之教法。觀機逗教，全憑諸佛之權巧方便。惟於上述五乘教法中，又以菩薩乘教法為諸佛設教之中心目標所在，良以菩薩乘教法，乃令一切眾生雙修福慧以嚴佛果、雙運悲智以利眾生之成佛門也。

二、大乘之定義

大乘為對小乘而言。凡發心學佛，祇為個人了脫生死苦，證得涅槃（偏空涅槃）樂，唯為自己利益，不管他人苦樂，自私自利，全無悲心，在佛法基礎上唯知以六識、三毒為生死根本，但明人空，不明法空，修四諦、十二因緣觀法，證聲聞、緣覺小果，是之為小乘佛法。修小因，證小果也。

大乘學者，以發菩提心為基因，修菩薩道為法門，窮證諸佛極果為目的。菩提心者，即初入佛門所發「眾生無邊誓願度、煩惱無盡誓願斷、法門無量誓願學、佛道無上誓願成」之四弘誓願也。此之四弘誓願乃上證菩提佛果之正因，故總名之曰菩提心也。菩薩道者，發菩提心之菩薩行者所應學之道、應修之道、應行之道。此菩薩道以十度法門為基礎、普賢萬行為細目，以戒、定、慧三無漏學莊嚴自我心地，以四攝、四無量心度脫無量眾生。大經云：「不為自己求安樂，但願眾生得離苦。」此大乘菩薩之立心也。楞嚴經云：「如一眾生未成佛，終不於此取泥洹。」此大乘菩薩之堅誓也。窮證諸佛極果者，菩薩發心修學佛法，應以成就佛果為其標的。欲達此標的，必以大智完成自覺、覺他、覺圓之大覺，徹悟諸法實相之真理；必以大悲度脫三途六道之眾生，究竟了脫生死輪迴之痛苦。必如

是行，方能離一切苦，得究竟樂，圓證無上菩提佛果。由此觀之，大乘之定義在發大心、立大願、修大行、度大眾、證大果。

三、菩薩之定義

菩薩具云菩提薩埵，譯成華語，為覺有情，謂覺悟之有情，或能覺悟有情者。佛初成道，覺知一切眾生皆有佛性，原為覺悟之有情，然由無始不覺，而有無明。以無明故，而生煩惱。由是無明妄念覆蔽自心，而成不覺之有情。若也除去此心之無明、執著、妄想、分別，則一切智自然現前，而成覺悟之有情矣。然欲除去此心之無明、妄執而成覺悟之有情，殊非易易。必也歸依三寶，依法修行，發菩提心，行菩薩道，上求諸佛大覺真理，下化無邊苦海眾生，自他兩利，福慧雙修。是則名為菩提薩埵。覺有情也，然以學佛時間修短不一，致使品位高低懸殊。若依菩薩瓔珞本業經六種性位因果區分，則(一)十住位為習種性菩薩，(二)、十行位為性種性菩薩，(三)、十向位為道種性菩薩，(四)、十地位為聖種性菩薩，(五)、金剛心位為等覺性菩薩，(六)、最上佛果位為妙覺性大菩薩。至於十信行者，以尚未入位，勉強可稱之初發心菩薩。總而言之，凡發菩提心、行菩薩道、上求佛覺、下化眾生之學佛行者，皆可稱之為菩薩。

四、菩薩之利世行

維摩經菩薩行品云：「說法教化，成就眾生，淨佛國土，具諸佛法。」是菩薩行。準是以觀，則菩薩之利世行可分為精神與物質兩方面：淨佛國土者，乃物質方面之利世行，如修橋鋪路、施衣、施食、救孤恤貧、賑濟災難、布施醫藥、救諸惡疾，使諸環境清淨莊嚴，令諸眾生富饒、康樂。例如：

(一)診所義診

晉朝單道開禪師，擅眼科醫術，於寺設診所，求診而獲復明者，不計其數。

(二)養濟院醫療疾

隋那提耶舍上師，北天竺人，設養濟院，收養癘疾患者，男女別坊，四事供養，務令周給。

(三)義賑會濟貧

唐曇選禪師，居興國寺，成立義賑會，普施饘粥，乞人環坐，師親斟酌。

(四)修路

宋淳化間，潤州慈和寺道澄和尚感於鎮江東門某道路年久失修，行人不便，乃發心募資重修三年始成。邑人德之，曾立碑紀念。

(五)義倉救荒

遼代紫金寺法均禪師於寺置義倉，備凶歲賑飢。

(六)修橋

明徐和尚法名愷樂，修持嚴謹。適住地鄧公橋待修欠資。眾議，請其募化，愷師慨然承諾，乃打木魚、念佛行里中，數日而事偕。

(七)放生

大涅槃經，佛誡弟子：「勿食眾生肉。」儒家孟子：「見其生，不忍見其死；聞其聲，不忍食其肉。」著護生之首倡。列子：「有鮑氏子，以平等學理為動物辯護」，更具卓見。以故國之仁人莫不知有護生之善法，進而有放生之善舉。智者、永明、慈雲、蓮池諸大師於護生、放生倡之尤力，行之最久。以故國中寺院皆有放生池、園之設置，其遺風也。

(八)義務學校

晚清寄禪、銘廉諸師，倡辦義務學校，利貧寒子弟接受教育。

(九)醫院救人

民國三年，普陀山錫麟堂了餘和尚捐資建房舍，延中西醫士駐舍應診，為山中僧侶、朝山香客治病。後擴充為普陀醫院。

(十)掩埋隊

民國上海關帝廟比丘範成，經年施粥濟貧，施醫救病。抗戰期間組掩埋隊，至戰地，掩埋軍民棄屍多起，滬人德之。

(十一)慈善公益

政府遷臺之後，佛教所做利世工作更是成績斐然。據內政部七十七年表揚宗教慈善公益績優單位，大會報告，十年之中統計宗教用於慈善公益之捐獻款項，達新臺幣十五億之多。其中佛教捐資佔百分之七十五。於此可知於社會公益貢獻之成就矣。

至于精神方面之利世行，首要莫若宣揚佛法、印贈佛書。良以佛陀所遺三藏十二部大小乘一切經論，無非是導人正思之寶筏、金繩、救度沉淪三有之出苦飛航。佛陀往昔因中，曾為求半偈而損棄生命，佛法之貴重可知。然而佛教經論譯自西乾，方言術語固所難通，所詮義理深奧莫測，雖聰慧如胡適之博士，亦苦無法窮其底蘊。是以華嚴經云：「譬如闇中寶，無燈不可見；佛法無人說，雖慧莫能了。」弘宣佛法之重要，不待言矣。又佛陀累劫辛勤，不惜生命，證悟大法，垂世救人，吾人何幸遇斯法寶，自己固應精研依行，以期破長夜之大昏，亦應廣事流通，以紹佛種於永世，以報佛恩於萬一。大經偈云：「假使頂戴經塵劫，身為床座遍大千，若不說法度眾生，畢竟無有報恩者。」弘宣正法、流通法寶之重責大任，吾佛弟子無旁貸矣。三十七年，筆者與張少齊老居士來台，因見各寺院佛經奇缺，乃發起成立流通處，先後自上海運來約四十萬元經書，未兩年即流通一空。

佛法講因果，最能醒覺世間。今說一故事，以作今天講演之結束。清朝紀曉嵐之封翁紀老先生，曾放債給一賈貨郎。賈不務正業，錢用盡，無法還，未幾病故。當其死時，紀老夢其進入後院。未幾人報，產一小騾。驗知為賈投胎。及長，人呼賈貨郎，小騾以為呼己者，輒搖尾豎耳以應。

賈生前愛彈三弦，唱邊關曲。紀老友人擅此道，乃就騾彈唱，騾似津津，累試不爽。時有名士朱青廬者，吟詩一首紀其事。詩云：「六道輪迴似杳冥，人騾轉轂事無停；三弦唱出邊關曲，親見青騾側耳聽。」

五、後語

此次中國佛教會為創辦玄奘大學，啟建梁皇萬緣法會，籌集建校基金，延請法師、居士作七日之功德，每晚更延請大德、高僧宣講佛法，以隆法化。成一躬逢其盛，因以大乘菩薩之利世精神為題，就教於高明，並將所集資料錄之成篇，載之佛刊，以廣宣傳。尤其今日社會風氣日形敗壞，治安情形嚴重惡化，政府當局非常重視，有心之士怒焉而憂，寄望佛法因果真理，發揮勸善止惡功能，激揚報恩勸孝學說，引導人心向善正思，以是不揣謏陋，提出發表，期於改善世道人心有所裨益，則幸甚矣。

法海波瀾類

營溪觀音禪寺簡介

營溪觀音禪寺，原是一間頗具規模的古寺，不過，由於前人疏忽歷史，所以始建於何年代，亦無從稽考。寺房為三進兩廂，山門殿，中供王靈官像，兩側有四天王像；二進觀音殿，中奉觀音大士像，兩側供十八羅漢；後進為大雄寶殿，中奉三尊大佛，兩邊供二十四諸天像，左側有地藏殿，供地藏大士坐像，惜於民國十九年，三進佛殿皆燬於劫火。寺有山田八十三畝，除十畝寺基外，餘皆租人耕種，收租穀以供香火資，可供十數僧衣鉢用。成一是一九三二年出家入寺，時祇道如太老人在，次年潤亭師公回寺當家，化緣修復大殿，重裝佛像，二年完成。二十九（一九四〇）年，又被全部拆光。

滿清末年（可能是光宣年間）由於住持僧不務正業，致令殿宇殘破、佛像敗壞，鄉人失望，乃群起而驅逐之，另迎曲塘鎮顧家庄宏開寺玉成和尚出任住持，加以整修。玉公時方任縣之僧正司，不忍古剎荒廢，乃順應民情，殿宇堂皇，佛像重光，安住僧侶，弘揚法化，寺容煥然一新。然後，交由其令徒道如法師，常住管理。道師修養有素，不負所託，除使寺

務正常發展，尤能廣度徒眾，後日教中龍象，如：文心、智光二大上首，靄亭、南亭、潤亭、望亭、爽亭、遂亭諸孫輩；存遠、善遠、良遠、定遠、旨遠、恆遠、春遠、厚遠、澄遠等曾孫輩；自一、守一、成一、果一、宗一、唯一、圓一、正一眾玄孫等，大抵出於彼之培養，均能學有所成，弘化一方。

玉公，諱嚴璞，字玉成，別號脫山，泰縣曲塘黃柯庄人，俗姓沈，生而聰穎異常兒，十七歲隨父渡江，覆舟遇救，感人生無常，遂投宏開寺依應懷上人出家，受具足戒後，住金山、高旻兩禪堂，力參向上一著，稍有省悟，復行腳九華、普陀、天台諸名山，求訪善知識，指授心要，於焦山聞通智和尚，講楞嚴經，至七處征心章，恍然大悟，呈偈求證，深獲印可！旋接應師函召，遂返宏開任住持營寺務。光緒二十四年，清廷變法，有提廟產興學之議，一時僧界惶駭，莫知所措，泰城光孝寺谷鳴和尚等共議，禮請玉公出山，為縣之僧正司，維持殘局，玉公一份奏章兩大理由，平復謬政。平息狂潮後，前後十年，挽救多所寺院臨破命運，縣屬之因華、慈貞兩庵，即賴和尚力護而保存者。民國光復後，息影家園，整治田莊，教育子孫，造就不少知名僧才，如：徒孫文心，住持縣城北山開化禪寺；智光住持焦山定慧寺，辦佛學院，發行中流月刊，大弘法化；曾孫靄亭住持鎮江竹林寺，辦佛學院，創香港東蓮覺苑，辦寶覺義學校，發行人海燈月刊，任香港佛教會常務理事，講經、著作，業績宏茂！南亭住縣城光孝律寺，任佛教會長，辦佛學院，創台北華嚴蓮社，辦智光商工職校，當選中佛會常務理事兼任秘書長，講經弘法，著作十餘種行世；玄孫存遠住儀征寶光寺方丈；善遠住縣城覺正寺方丈；春遠講學嶺東佛學院；耳孫自一住南京棲霞山寺及普德寺方丈，辦棲霞律學院；守一住宜興澄光寺方丈；果一住泰城雨聲寺方丈；成一重建台北華嚴蓮社，辦華嚴專宗學院暨佛研所，主講華嚴經，創僑愛佛教講堂、美國華嚴蓮社，助修泰城光孝律寺，復迨營溪觀音禪寺，當選連任中國藥用植物學會會長五屆，中國宗教徒協會會長，中華民國宗教教育協會會長，榮獲美國東方大學名譽哲學博士學位，連任華嚴蓮社、智光商工董事長多屆，文化大學佛學研究所副所長，發行萬行月刊，新中藥季刊，創辦華嚴兒童村等弘法作。著有慧日集初二三集、華嚴文選、成一文集、淨土法門集、華嚴經如來隨好光明功德品講記、成一法語集、彌勒淨土法門集等書行世。

玉公之處事精神，井然有序，為人稱道，其於寺務、教務繁忙中，最難能可貴者，厥為修持功課，從不疏懈，故能於八三高齡，猶身強體健。而尤其難得者，則為臨終兩月前，分函散處各方之子孫五十餘人，返里啟建念佛七法會，玉公老人，於佛七圓滿日上午十時說偈而逝，此求之古德，均屬罕見！因乃博得教內外同聲讚頌也。

總之，觀音禪寺因得玉公老人之重興，並得其令徒道公之善度後進，復蒙玉公之刻意栽培，使多位賢俊，皆成教中高僧，功在佛教，德被眾生，使家鄉文化水平賴以提升，功德偉大，令人無限崇敬！今其六代裔孫成一法師，亦頗崇重祖業，關懷桑梓之宗教、教育文化之發展，發起申請，復建祖庭，追仰祖德，福澤地方，其偉大之愛國、愛鄉精神，感動縣鄉黨政領導及地方鄉親，乃共同協力，爭取得觀音禪寺之復建，復建會同仁等至深感荷！特敬撰觀音禪寺之歷史，簡報如上，尚祈縣鄉各級領導暨諸先進，不吝指教！

致泰州宗教局長的一封信

成一長老關心江蘇祖庭光孝律寺藏經樓復建工程

特修書一封給泰州宗教局長並將親自參加奠基

克公部長 道席：

八月十六日，再奉手教，承告春蘭工廠遷廠讓地之事，已有決定，並允諾於本（○二）年十月三十一日前搬畢交地，並承賜函囑決定光孝律寺藏經樓復建動土日期。讀完斯句，內心感動，不覺熱淚盈眶。良以吾公之護法熱忱，竟能令彼頑石點頭，其精誠至意，真不輸於當年佛世之給孤獨長者也。可欽可敬！茲者返台半月，一直忙於兩處道場之盂蘭盆法會，迄至日前方告結束，乃電舍姪王興存詢其觀音禪寺觀音佛七之起迄日期，昨日得其復函。觀音佛七法會訂於十月二十日開經至二十四日圓滿，二十五日可赴泰市，趨前請安，光孝藏經樓之奠基儀式，可否訂於斯日，請公酌量安排可也。恐公久盼，特作此函上呈，以憑定奪。惟此一日期之決定，不知春蘭能否提前趕讓也？諒彼既已誠心合作，或許可商量也未可知。

謹此上陳 餘不一贅 肅頌

政祺！

拙衲 成一 謹啟 二〇〇二、九、七

有感於近日災難頻傳

新春開始，原應是一片充滿歡欣的熱鬧景象，焉知，在短短一個月不到的時間，卻接二連三地發生災難事件：先是除夕夜復興航空的墜機事件，造成四人罹難；過年期間，又因中油一條地下瓦斯輸氣管破裂，導致板橋瓦斯氣爆之巨災，波及四里，所幸的是，雖然財物損失慘重，但無人死亡，僅八人受傷；二月十四日，我國至美西觀光的九名旅客，搭小飛機遊大峽谷時，飛機因引擎故障墜毀，造成七死二傷之悲劇；緊接著在二月十五日，台中市衛爾康西餐廳，因服務生煮咖啡不慎，致使瓦斯氣爆，大火一發不可收拾，奪走六十四人的生命，創台灣有史以來火災事件傷亡最慘重的記錄。

觀諸以上四件意外事件，傷亡之景象令人悲痛，而因此失去親人罹難者家屬，更是哀慟不已。對於罹難者，我們應做的有二件事：第一，為其助唸，讓其能往生淨土；第二，反省災變發生的原因及政府行政的錯失，並急謀改進，使此等不幸事件，免於重演！

這次台中等地悲慘災變的發生經檢查後，發現並非天災等不可抗拒因素造成，而多是人為錯失所致，尤其是衛爾康事件，更使久未解決的公共安全問題再次浮出檯面。其中最令人費解的是餐館竟用食品公司執照開業，這到底是什麼玄機所造成？令人莫測高深！我們不希望每有災情發生，都只有看到一些畫面的播演：官員表態，要專案檢討，專人考察防災救災，加緊取締公共場所違規使用等，這些制式化的反應，祇是敷衍而已，那是無法阻止災害發生的。

一個號稱現代化的社會，有為的政府，不能保障人民的生命安全，著實令人心痛！各級主管官署除了表態之後，真的無法痛下針砭，確實改進嗎？人民到公共場所的安危，就真只能各憑運氣了嗎？韓國垮了一座橋，

內閣也跟著垮了；而我們的官員碰到此種情形，總理直氣壯的說：辭職是不負責任的行為。但是，官員又負了那些責任？

在一連串的不幸事件中，雖然說是令人哀傷難受，但仍有些值得令人欣慰的事。在板橋瓦斯氣爆案中，波及的四里里長，為了災戶善後的工作，幾乎都早出晚歸，忙得喘氣也沒時間，有的甚至動員自己的子女一起協助災戶；在台中的火災事件，更有許多義消奮不顧身地救火、救人，即使受了傷，亦不願多作休息即又衝入現場，在災變後，更有許多慈善義工主動協助罹難家屬處理善後事宜，同時，在這次火災中，更有件讓人心痛的事，一位逢甲大學的學生張隆祖為打破強化玻璃助人逃生而犧牲了生命。這些人的義行可謂是充分發揮了「無緣大慈、同體大悲」的精神，那些受難者與他們非親非故，沒有任何一點關係，亦都能如此無我無私地為人付出，著實令人十分感動，也讓人感覺到這個社會依舊溫暖、有希望！

期盼我們的政府官員、立委諸公，也能學學這些以忘我精神助人的大善士們，放下私我，發掘自己心中的慈悲心，能視人命如己命而徹底修法、確切執行改革，如此，我們才能放心這類悲劇可自此謝幕。

正視日益嚴重的青少年問題

毆打老師、飆車傷人、勒索同學、吸毒、逃學，是最近社會上發生一連串的青少年問題，幾乎到了令人談青少年也色變的地步。青少年問題是整個社會病態亂象的縮影，原本天真純潔的青少年，竟會出現如此的偏差的行為，家庭、學校、社會都要負部分的責任。

不少犯罪學者形容，近十幾年來，青少年的暴力行為是「量的增加」與「質的惡化」，在校園內更不時上演「少年恩仇錄」事件。青少年暴力犯罪事件，根據統計，已經佔全體暴力犯罪案件的四分之一以上，數量還不斷上升。這些青少年在社會得不到社會的認可，在家庭得不到父母的讚美，只好呼朋引伴，共同尋求另一種滿足，而「犯罪」就成為這群迷失的青少年用以發洩對社會不滿，又能得到快感的最佳之道。

細究青少年問題，家庭實應負大部之責。台灣社會變遷急速，工業化和都市化對家庭的衝擊尤為明顯，家庭已逐漸失去其孕育善良人性與高尚

人格養成的功能。許多家長將教育子女的工作推給學校，忽視其管教之責，甚而一味放縱，養成其唯我獨尊的個性，令人慨嘆社會上有這許多不合格的父母，不禁令人浩嘆！我們對濫殺無辜的飆車少年，毆打老師的惡質學生，買不到票便率著孩子衝進世貿中心的父母，覺得心驚而憤懣；但換個角度來看，是不是這個社會縱容了這些自以為「強者便能出頭」的父母和小孩？這些父母在下一代面前做出錯誤的示範，青少年又怎麼能不犯錯！

另外，社會的惡質文化，和混淆的價值觀念，對青少年亦產生很大的影響。例如，國會議員的惡言穢語，甚至拳腳相向；街頭充滿激情暴力活動；媒體充斥著打鬥、衝突的報導等，皆帶給青少年負向的學習。社會瀰漫著功利主義，凡事以利為導，只要是有利可圖之事，皆不擇手段地奪取；倘若出了事，認為只要有錢，即可請人關說開脫了事。凡此種種，青少年又怎能不受影響。

至於學校教育方面，由於目前仍是升學主義掛帥，導致智育重於德育的教學方向，忽略了對學生品格的要求，而一些在智育上無法有優良表現的青少年，則「另謀發展」——尋找他們所認同的成就感，因此打架、逃學、偷竊、殺人等問題則紛紛出現。

面對日益嚴重的青少年問題，家庭是人格養成的主要場所，所以一些不適任的家長，有被再教育的需要；有關單位亦應修正教育政策，使學校改變教育的內容，減少學生學習的挫折，並對學生心理提供適當的輔導；更重要的是，社會體質的改善，因為敗壞的社會風氣，對青少年的身心有很深的毒害。對此，佛教界也祈望能善盡一份社會責任，以宣揚佛法的精神，教導青少年為善最樂與合理行止，以及因果報應等觀念，並可透過校園巡迴演講、青少年佛學研習營等活動，來達成青少年良好行為的養成。

青少年是國家未來的棟樑，如果他們出了問題，國家與社會的未來豈不堪慮！期盼大家都能盡一份心，拯救我們的下一代。

正視野生動物談保育問題

英國環境調查協會日前指控我國，認為台灣是目前國際上主要犀牛角消費市場和走私大本營，由於台灣當局未盡全力執行已訂定之「野生動物保育法」，使犀牛瀕臨絕種的危機。該協會並在英國、德國及荷蘭等地戲院，陸續播放其錄製的「犀牛角終結者」影片，呼籲企業與民眾參與抵制台灣進口的產製品。

無獨有偶的，該協會隨後又強烈指出，中國大陸、台灣及香港一直是印度、尼泊爾虎骨出口的「終站」，而台灣又是虎骨酒、中藥用劑及餐廳食品的最大市場。如果這個現象持續下去，十年之內，老虎將全部絕種。該協會表示，造成盜獵老虎猖獗的原因，是中國人習慣於使用虎骨入藥，造成黑市交易熱絡，虎骨、皮及其他器官或活老虎被做為食物、藥品、藝品來消費，使老虎面臨絕種的壓力。這二則消息經媒體報導後，引起了衛生署與中醫藥界極大的不滿。

其實我國早在民國七十四年即公告老虎及其製品不得進口，且不得販售，並明令禁止虎骨不得用作藥劑及釀製酒品。而市售所謂的「虎骨酒」，其實並無虎骨成份，只是商人刻意誇大的宣傳；如果經查證屬實，則將依法嚴辦。至於犀牛角，中藥界則自七十八年以後，因其價格昂貴，用途有限，早就不再使用犀牛角粉作為解熱退燒之劑。從這樣的事實來看，該協會指責我國保育不力一事，不僅是一項誤解，而且對我國政府的形象造成嚴重的傷害。

形成台灣成為「犀牛終結者」的遠因，多少與民間的飲食習慣有相當密切的關係。從犀牛角到虎骨熊膽等獨持的藥膳食補，中國人千百年來尚存有「吃什麼補什麼」的飲食觀念，因此潑展出特有的藥膳飲食，家家戶戶幾乎都懂得如何利用動物去浸製藥酒，藉以滋補身體，很自然的，中藥店裡便經常性地販售犀角、虎骨、肝膽等這一類補品，難怪會引起環保協會的密切注意。

然而近幾年來，隨著西方保育觀念的日益提昇，我國也早已自覺地加強「野生動物保育法」的執行，而中醫藥界，亦能配合政府的政策，對於瀕臨絕種的動物，也早已不再使用，而改以其他藥材代替。針對這一次英

國環保組織不實的指控，我們除深表遺憾外，亦可建議政府有關單位列舉事實，函邀英國派員來台作實際評審，要求她據實更正！

為了掃除國際間保育團體指控我國為「犀牛角終結者」的不名譽稱謂，政府有關當局此刻應全面查察販售犀牛角、虎骨等不法業者，盡全力杜絕非法進口和販售，以行動來展現我國落實野生動物保育政策的決心和努力。此外，尚須透過大眾傳播媒體，加強國人的保育、環保觀念，以全面宣導教育的方式，喚起國內民眾對自然保育的覺醒，如此，才不致有損國家形象，作為一個符合現代文明的環保人。

請用慈悲心來發動救災

今年台灣的颱風特別多，短短一個月，先後有四個颱風侵襲。先是「提姆」、「凱特琳」，接著「道格」和「弗雷持」；它們挾狂風暴雨呼嘯而來，所過之處，樹倒屋塌，山洪暴發，道路中斷，人畜傷亡。其中尤以「提姆」和「道格」破壞力之威猛，令人至今猶言之色變。電視畫面上，高雄岡山鎮淹水達一樓高，惡水持續五天未退，連高速公路岡山楠梓段積水都達一點五公尺了，更遑論農田、魚塢的流失和工廠機器、材料的損失有多嚴重了。其它如南投信義鄉、新竹五峰鄉、雲林口湖、四湖一帶都是哀鴻遍野，悽慘一片。

由於災害情況嚴重，使得李登輝總統、行政院連戰院長以及各有關中央大員，紛紛離開冷氣房，到災區去巡視，省主席宋楚瑜更是席不暇暖，三天兩頭往災區跑，指示救災復建事宜，甚至帶頭捐出一個月薪資，號召省府員工慷慨解囊救助災民；一時之間，國內各大企業團體，或千萬、或百萬也紛紛捐出鉅款，協助賑災復建，三家電視台也爭先恐後辦起救災義演晚會，相應李總統全面救災的呼籲，充分顯示出我們這個社會平時固然有爭執，但卻也有人溺己溺、民胞物與的溫馨情懷！

檢討颱風之所以造成逾百人死亡（包括蘇澳外海溺死的大陸漁工），和數百億台幣的損失，我們不難發現颱風固然可怕，但人一失去慈悲心才是更可怕的。譬如災害的發生，有些問題是平時公共工程的官商勾結、貪污回扣、或自私自利、利慾薰心、或政策執行官員的僵化，而無慈悲心所

造成；例如山坡地的濫墾濫建，造成土石流失，下游河川淤積。排水泄洪或橋樑堤防工程，為貪非法利益而造成包商偷減料，以致驟雨一來，泄洪無門；乃至濱海之鄉，養殖戶超抽地下水致使地層下陷，颱風一來，形成海水嚴重倒灌等等。諸如以上這些人為的錯失，如果具有慈悲心，知道他們的所作所為，會引起颱風過境或自然災害（如地震）發生時，生靈塗炭，眾生哀嚎時，他們必然會三思而行了，簡言之；這些貪欲熏心的人，他們實在太沒有慈悲心了！

慈悲心是人所以異於禽獸的關鍵，沒有慈悲心，人跟畜牲就沒什麼分別了。「慈悲」就是視他人的痛苦，猶如自己的痛苦。觀世音菩薩「倒駕慈航，再入娑婆」是慈悲，地藏菩薩「地獄不空，誓不成佛」也是慈悲；慈悲心更是證入菩提道的要件，因為唯有「慈悲」，才能「喜捨」，能「喜捨」，才能「布施」。布施不但是六波羅密之首，且是對治吾人貪婪之心最緊要的，所以說有慈悲心才能使內心證入清涼境地，才能趣向圓成菩薩道的途徑。也唯有具慈悲心才能使人格圓滿。

我們現在誠懇地希望大家，用慈悲心來發動救災，幫助災民重建家園，目前正是我們發揮悲心的重要時刻！假如大家再私心用事，這些災民重建家園的鉅款，不知又要有多少落入不肖官商的私囊裡去為惡作孽，行政官員如果沒有慈悲心來重視他人生命如自己生命時，又不知捷運工程的帽樑會再有多少破壞性的裂縫，而大漢溪的堤防整建工程，不知還要拖延多久？人們若有了慈悲心，則會對於颱風來臨時，居住山巔、海邊的貧苦災民，他們的水深火熱之情景，能感同身受，而生惻隱之心。台灣人民數十年來勤奮建設，累積了足夠財富，賑災復建，錢不是問題，問題是每個人內在慈悲心的建立，才是最重要的，如果人人內心有顆如觀音菩薩「尋聲救苦」的慈悲心腸，即使有天災來，我們也能免於恐懼，甚至平時認真做到防震防颱的措施，將災害減到最低程度。那就是萬民之福了。阿彌陀佛！

從尊重生命談環保問題

蘊育萬物、萬物依存的大自然，在人類文明進化的過程裡，已遭到嚴重的污染、破壞，使得一些生物遭逢絕跡或瀕臨滅種之命運，而人類也在

自己製造的環境中面臨威脅，而終喚起人們環保意識的覺醒，開始懂得保護生態，尊重生命！

保護環境是一自利利他的善行，這不僅是對眾生的慈悲，愛護不論是否是肉眼所能及的生命，更是保護人類永遠生活於「淨」地之中。然而，愚痴的人們，其佛性為無明貪欲所蒙蔽，為了種種利益或生活方便，製造生產各種物欲產物，只顧及近利而無著眼於未來遠景，因而不斷地掠奪自然資源，甚至破壞生態環境，促使眾生已處於一種非我所能依存的空間！

環顧周遭，由於科技的進步，汽、機車已是目前普遍的交通工具，但其排放出的氣體和各個工業生產所釋放出的廢氣，以及營建地飛揚的塵土，已使清明的空氣蒙上一層灰濛濛的色彩，讓原本可敞開胸襟深呼吸的我們必須掩鼻遮口過濾呼吸；而水資源方面，河川、溪流長期容納工業和家庭排放的廢水，一些不肖業者更偷偷放流有毒污水，更有建築商人為開發土地建屋，填平湖水，或濫伐林木，或盜取河床砂石，凡此種種，使水留不住，有水處又被污染，再任此現象惡化下去，水將會成為人不能用，生物不能喝的情形，連過境候鳥也會覺得此地不宜久留！而可愛的陽光原本是令人可親近的，但人們使用含有冷媒之物品如冷氣、冰箱等，和愛美人士為了造型所使用如慕絲等之噴髮器，這些物品所含的氟氯碳化物會破壞天空中的臭氧層，在臭氧層無法有效阻擋紫外線的情形下，人們若在陽光下曝曬過久，將有皮膚病變之虞。

綜觀上述種種，可看到無知的人類正在進行各種「破壞性」的建設，終有一天，美麗的地球將會變成死寂的星球——萬物俱寂（包括人），人若再不知覺醒、悔改，最後必會自食此一惡果！因為人不斷地迫害環境，其中也傷及許多無辜的眾生，最終也必會受害於自己所製造的環境。

地球上的萬物都有著相互依恃、共存共生的關係，任何一種生物的消失，都將影響整個生態之平衡，這有如一個「生命共同體」一般，任何一個生命體都不可以侵害另一個生命存活的權利，否則，整個生命體系將會失衡。眾生是平等的，這不僅是講求人與人之間的平等，還包括人與生物之間的平等，所以，如果當人已開始懂得尊重自然，尊重生命，當然也就會停止傷害大自然，進而珍惜自然界之萬物。

佛法常教人須寡欲知足，惜緣惜福，若真能做到，便能珍惜自然資源，保護自然生態，減少環境污染，自然也就不會有所謂的環保問題。願眾生彼此尊重，如此一來，眾生即能各自擁有一個自在的空間，享受自然美景，在大自然中體悟生命的價值真諦。

對全民健保之期許

眾人翹望已久的「全民健保制度」終於在三月一日正式開辦。這項關係著全民免於疾病憂患的社會保險，本應是一項利於人民的措施，但由於籌備、決策過程倉卒，立法過程粗糙，執行機關準備不夠，執行人員未有講習，以致開辦之初，各區公所及承辦診所、醫院亂做一團，使取證就診民眾，未蒙其利，先受其苦，徒令這項社福大業之美意大打折扣。

全民健康保險制度，最主要的功能在於，將現行九百多萬未納入各類社會保險制度的民眾，也納入健康保險的範疇，使全民無分貧富、階級，都能在醫療保健方面，獲得基本的保障，讓國民不會因沒錢看病而延誤就醫的時效，不會因就醫需花大量費用而造成個人或家庭的窘困。

但全良健保實施以來，由於開展倉促，可謂是備受各界詬病，甚至被批評為「亡國賤保」！全民健保的實施，使勞資雙方的保費增加了兩三倍，尤其是勞方，由於全民健保以投保人薪資為負擔基準，使得這些受薪者的負擔增加；一些自營業者（不含醫生、律師，而指雜貨店、做些零售買賣等之老闆）更自嘲是傾家蕩產繳保費，其投保薪資為最高一級五萬三千元，但保費沒雇主或政府負擔，全數自己負責，若以月盈餘不足三萬元的藥局為例，業者加眷屬三人（妻子、二個小孩），一個月健保費為九千多元，若再加勞保費，約須支出一萬多元，而一些真正的大老闆的保費居然和收入不多的自營業者相同，甚至更低，真不知其公平何在？這對憑所得重新分配以達縮短貧富差距的全民健保而言，實在是一大諷刺。

在全民強制投保下，為數不少的低收入戶及身心障礙者，不但不能享受原有的醫療補助，而且還需負擔保費，這是政府照顧弱勢團體的方法嗎？

當前，全民健保的實施，仍有一問題被忽略：醫療資源的分佈不均。在一個醫療資源不足的地區，沒有醫院、診所、設備，病人無法獲得適當醫療，造成民眾有保險而無醫療，或繳交相同保費卻享有品質差異頗大的醫療照護，形成另一不公平的現象。

全民健保對低薪資者而言，是一沉重負擔，對企業界而言，則是面臨勞動成本急遽上揚的壓力，企業在面臨成本高漲之困境，必採商品漲價方式轉嫁支出之增加，或加速對外投資逃避負擔，從而對整體物價、就業水準及經濟發展都將造成一定程度的影響。

綜上所述，為促進社會的公平，建構完整的社會安全體系，政府有關部門，應針對目前全民健保之缺失，做立即之再評估及改善；而民眾的醫療行為與使用保險的態度，都要有所調整，以免醫療資源的濫用，如此，才能使全民健保成為一項真正造福人民的制度。

其實，全民健保可謂是一種透過集體力量達成社會互助的保險制度，與佛教的慈悲濟世精神不謀而合，更是一項自利利人的措施，可謂是政府遍闢福田，讓眾人廣結善緣、得享福果的機會。我們期待政府能將現行健保制度詳加修正，使其更臻完善，讓全民真正享受到此一立意良好制度之福祉。

打擊毒品犯罪

近年來，由於安非他命的極度氾濫，毒品已迅速躍升為當前治安的頭號敵人，因此，在全國一片的「反毒」聲浪中，積極地打擊毒品犯罪，已成為當前的首要課題。

根據相關的犯罪資料顯示，毒品案件在近一兩年來有暴增的趨勢，而其中以青少年吸食「安非他命」的案件為最多。依台灣高等法院統計，目前台灣地區少年犯違反麻醉藥品管理辦法者，一年來整整增加九倍之多。從這些令人怵目心驚的現象來看，如果政府有關單位再不實施鐵腕政策，打擊毒品犯罪，青少年的身心將漸趨受到毒化，我們的下一代，多數將成為廢人，問題之嚴重，已到了令人吃驚的程度了！

毒品之害，眾所皆知，長期施用毒品的結果，會使精神狀態陷於不正常，出現類似幻想性精神分裂症，嚴重時甚至會有自殺或攻擊性的行為出現，導致不幸事件。青少年乃國家之棟樑，而今竟紛紛染上吸食毒品的惡習，吸毒者不但有增無減，而且吸毒年齡層愈來愈低，這一危險的警訊真的是不容再忽視了。

毒品對社會的戕害，輕者對個人是斷送了一生美好前程，導致家破人亡，重則危及社會治安。清末的鴉片毒害使我國付出慘痛代價，如果我們再掉以輕心，難保不再付出相同的代價。因此大家必須結合政府與民間的力量，齊心去幫助那些深陷「毒海」的人，我們熱切地希望整個社會有心人士，大家來注意這個問題，結合家庭、學校及政府有關部門，共同來打擊毒品犯罪，肅清毒害！如此，嚴重的吸毒問題，才有希望獲得紓解。

美國少年捐贈器官的啟示

去年八月，隨同父母來華的美國少年克里斯多福·朗史東，在陽明山與任職警衛的本地籍警員朋友遊玩時，因槍隻走火意外而致腦死。克里斯多福的父母在悲慟喪子之餘，不但未譴責追究讓警員的疏忽而造成喪子之痛，且事後主動做出捐贈器官的決定。克里斯多福共捐出二個眼角膜，二個腎及為二名皮膚燒傷患者植皮。這六個因而改變了生死命運的受贈者說：「我們想說出的感激、絕不僅止一個謝字可以道盡……。」克里斯多福的母親則在近日離華前夕，有感於台灣地區器官捐贈風氣仍有待推動、主動對媒體說出她這段心路歷程。「喪子之痛是我們心中永遠的傷痕，但是器官捐贈卻讓我們在經歷人間至痛的同時，再度感受到另一種生命延續的希望」。她說：「在器官捐贈的過程中，我發覺了另一種面對死亡的選擇，這個選擇不但使心底悲傷逐漸散去，更因看到愛兒生命轉換的延續，而產生更深的激動。」我想「照他的方式去愛人，是我們能為他做的一件事，因為我兒平常總是喜歡主動幫助其他人，所以當我們知道他不再有希望時，我們替他做了器官捐贈的決定」。

「器官捐贈，尊重生命」等一系列推廣遺愛人間的社會運動，早在三、四年前即已開展，當時由宗教界、企業界、醫學界乃至演藝界攜手合作，以「器官捐贈的正面意義」，舉辦座談會，街頭宣導及學術研討會等

等，期能喚醒國人，認清「器官捐贈是生命最崇高表現」，奈何國人囿於對「死後全屍」的牢固觀念，效果卻十分有限。醫政處徐永年副處長即曾指出：「器官捐贈是一種理念問題，因此如何改變民眾觀念問題，比政府訂立法律來得重要」。

對於捐贈器官涉及「全屍」觀念，其實正信佛教徒，是視「捐贈器官、遺愛他人」為大功德事。在佛陀時代、佛陀早已說過：「頭目髓腦悉施人。」

我們的身體只不過是四大假合而成，緣聚則生，緣散則亡，所以說我們的有形軀體，只是一具臭皮囊，這具臭皮囊發揮功能時，就是至寶，不能發揮功能時，生是行屍走肉，死則何異廢物，以這種無用的眼目器官來延續他人生命、造福他人，這是勵行菩薩道布施，是無量無邊功德，是慈悲大願的顯現，除了可以延續個人慧命，成就正覺外，更可在未來生命中，先造善業、免於沈淪。

大乘佛教的精神，在於利益眾生、無私無我，所謂「行慈悲而不執有我，知無我而不斷慈悲」。華嚴經普賢行願品對行慈悲解釋更為明白，經曰：「若令眾生生歡喜者，則令一切如來歡喜。何以故，諸佛如來，以大悲心而為體故。因於眾生而起大悲，因於大悲，生菩提心，因菩提心，成等正覺」，法華經更詮釋「無緣大慈、同體大悲」的佛陀精神，凡是正信、正見的佛教徒都應有勵行「慈悲喜捨」的精神。何況人死之後，各項器官與草木同朽、不如善盡功能、在病苦眾生身上發揮「拔苦與樂」的作用，惟其如此，或可乘此大慈悲，遠離八苦交煎，六道輪迴，甚而了生脫死，超出三界。

美國少年克里斯多福，雖然身體已遠離這濁世快一年了，但是他的精神和義行，卻給了我們很大啟示，他可說是雖死猶生。我們期盼佛教界諸大德，能負起改變國人的觀念，使「器官捐贈、遺愛人間」的布施精神，能逐漸植根於國人腦海，並付諸於實際行動中。

班禪轉世靈童的真假糾葛

為確立班禪喇嘛的轉世靈童，中共派國務委員羅幹、西藏自治區政府主席江村羅布、國務院宗教事務局局長葉小文，於十一月廿九日共同主持了金瓶掣籤典禮，在三名靈童候選人中，經抽籤認定六歲的堅讚諾布為十世班禪的轉世真身。

班禪十世在一九八九年一月圓寂。自此便掀起了達賴喇嘛與中共之間有關尋找靈童的主導權之爭，如今雖因靈童的確認而看似落幕，但自班禪圓寂之後六年來雙方的糾葛，再加上歐洲與美國有意無意的為達賴幫腔助勢，看來班禪靈童轉世的問題，今後仍將餘波蕩漾。

這次確認的靈童為班禪十一世。在此之前，從班禪二世起至十世，從未在靈童尋訪上有過任何波折，其主要原因為，歷世均由班禪住持的札什倫布寺負責尋訪與確認。惟獨這次，中共當局與達賴喇嘛急於插手；歐洲與美國又紛紛插嘴，而真正的主人札什倫布寺反而變成了配角，這都是政治目的滲入宗教或企圖干涉他國內政的因素使然。

在班禪喇嘛甫圓寂後兩天，中共國務院便對班禪的轉世問題作出決定，責由札什倫布寺民主管理委員會負責，並由中國佛教協會、佛協西藏分會協助，辦理班禪轉世靈童的尋訪、認定等事宜，再報中共國務院批准。

達賴喇嘛也不甘示弱，隨後便宣稱：「傳統上，找尋達賴或班禪喇嘛的責任，是由他們之中還活著的那一個負責的。因此，現在班禪喇嘛的轉世是我的責任。」

其實，班禪喇嘛靈童尋訪的問題，是札什倫布寺自己的問題。中共國務院竟要為此去作出決定，其干涉意圖至為明顯。至於達賴喇嘛所說班禪喇嘛的轉世是他的責任，亦屬牽強。因為在傳統上，新轉世的一個拜另一個為師是有的，但並不負責靈童的尋訪。

就以現在的達賴十四世來說，在達賴十三世圓寂後，當時便有三派人馬找到了三位靈童而相持不下，便呈報中央政府，要求派員入藏，主持金瓶掣籤。民國廿八年三月，中央政府派蒙藏委員會委員長吳忠信，到拉薩主持金瓶掣籤。但當吳忠信抵達時，三位靈童卻只剩了一位，另兩位已被

「攝政」熱振呼圖克圖「清除」掉了。吳忠信雖滿頭疑雲，卻也莫可奈何。

由以上事實可看出，中央政府對達賴或班禪喇嘛的轉世，僅負責主持金瓶掣籤，而不干涉其尋訪過程。同時，在十四世達賴尋訪過程中，班禪喇嘛亦未參與。

班禪喇嘛圓寂之後，僵持了六年，達賴喇嘛終於先下手為強，率先宣布他已找到了班禪喇嘛的轉世靈童。接著又向在法國斯特拉斯堡舉行的歐洲議會告洋狀，說是他找到的靈童及其父母，已被中共當局拘捕。歐洲議會乃於七月十三日發表聲明，要求中共釋放。而中共則於同月十八日透過外交發言人否認拘捕之事，並指「達賴一夥及外界捏造謠言」。

在中共宣布確認班禪轉世靈童之後，達賴又指中共當局「故意將班禪轉世問題政治化」。而美國國務院也在這時湊熱鬧，國務院發言人伯恩斯說「我們憂慮眼前的糾紛可能對中國大陸的宗教自由造成負面影響。」美國不問事實真相，即與達賴一唱一合，似是別有用心。

達賴喇嘛在追求西藏獨立，看在一些希望中國分裂的外國人眼中，無疑是心理上的盟友，即使冒干涉他國內政之譏，也要加以聲援。而中共方面，當然不願見到達賴的影響力再度伸入西藏而極力防止。

班禪喇嘛轉世靈童的尋訪，原本是一件單純的宗教事務，達賴與中共當局不應以政治目的而介入，美國更不應在靈童確認後，以「影響宗教自由」為由再掀起漣漪，使班禪轉世再生糾葛。

從「思凡」演出談起

佛教界抗議「思凡」事件，經教育部的協調，藝術學院及中國佛教會護教組雙方各讓步的情形下，得以修正演出；中佛會已宣布停止抗議行動，「思凡」演出期間，如果遭人干擾、鬧事，與護教組無關。

「思凡」爭議多日，除了佛教界有些意見外，社會人士也有不同的評價，眾說紛紜，本刊也有幾點的看法：

一、此一事件的發生，由於國立藝術學院演出「思凡」一劇所引起的。演藝界過去扭曲佛教義理及僧尼形象之事也曾有過，為何這次欲演「思凡」來爆發抗爭呢？主要是中佛會想趁機來改變社會對佛教界錯誤的觀念，而護教組那股護教熱忱也是爆發抗爭的原因。誠如昭慧法師所說的，佛教界之所以抗議「思凡」的演出，絕非是針對藝術學院，祇是藉此傳達一分不容任何形式扭曲佛教意識。

二、事件期間曾有某居士提到，在歐洲連主教談戀愛的電影也都有人拍，但並不會引起誰的抗議。而認為佛教界這次的靜坐抗議行為，是多此一舉的事，這是他不了解中佛會護教組的苦心。電影片「基督最後的誘惑」上演後，也曾引起基督徒強烈的抗議呀！

況且各國的文化背景、風俗習慣、民族特性都不相同。國外對主教大談戀愛，儘可無所謂。但我國對僧尼還俗，往往將他扣上有「思凡」欲念的帽子，實在令人難受，甚而被認為是一種卑賤的事，有誰願意承擔這罪罰呢？而「思凡」戲劇，乃至類似此種劇情的戲曲，容易誤導國人以為佛門壓抑人性，實在有澄清的必要。

三、從各方面對此事件的評論來看，雖是見仁見智，全憑評論者的立場而異；在佛教信徒中，出家人與在家居士看法也有差別。但有些人本身不了解佛法，且對佛理斷章取義，來辯解此事件，讓人感覺所論不夠成熟。

何況評論中所舉的例子，也與此事件的背景、立場頗不一致，但卻也將它牽連在一起，實在荒謬。因為此一事件是現代佛教僧尼的護教行動，應視之為獨立事件，何能與不相關事相提並論？

四、十年前郭小莊和田士林演出「思凡」一劇，當時並未有抗議行動；十年後由單純藝術學院的學生演出，為何掀起軒然大波？主要的是郭田的演出是屬個人生意行為，不足較量；而國立藝術學院乃國家高等學府，應本著傳統的教忠、教孝的精神來培育國家未來的主人翁，不應以荒誕而有損宗教尊嚴的挑情戲，來作教育題材，佛教界是為了挽救此一教育錯失而爭。

五、有些學者認為「思凡」是明朝時代的老劇本，站在藝術保衛者的立場，堅持「保護傳統文化」，認為「思凡」可以演。但「時代在變，潮流在變」，而不能適應時代，甚至不妥的俚俗、誨盜誨淫的文學作品，也只會造成矛盾意識和犯罪行為；且部份內容中描寫一個人之所以出家，一定是為了遭受到感情挫折或事業不如意的人，對於真正出家修行者而言，要背負這些流言，是不合理的事。中國有些稗官野史、言情小說如金瓶梅等，也實難登大雅之堂，若視之為傳統藝術，那就更荒謬了。

要知道：宗教可輔助法律之不足，有安定社會、淨化人心的作用。國父孫中山先生說：「宗教是救世之仁」。先總統蔣公亦曾有言：「宗教是社會的安定力，人類不可無宗教信仰。」佛教自漢唐盛世流傳至今，早已深植民心，其在發揚民族文化、推動社會福利工作等方面的表現，也都受到社會的肯定；我們發揚之不暇，又何忍摧殘它呢？

因此，宗教在社會上既佔有重要的地位，為了加強這些功能的發揮，中佛會護教組不得不維護為人導師角色者——僧尼的「形象」，這不能說是「佛教界有些反應過度」。假若藝術界有損及其他宗教的「形象」時，相信他們也不會袖手旁觀，任人扭曲破壞，所以做為一個宗教徒，對其所屬的團體「形象」的維護，實為應有的權利與義務。

跳出前世今生的迷思

近來社會上吹起一陣前世今生風，從電視、廣播、雜誌到第四台的call-in節目，紛紛加入此一戰場，坊間諸多探討前世今生的書籍，亦如雨後春筍般出現。

這股前世今生風的出現，其始作俑者為美國布萊恩·魏斯。魏斯醫生在其著作《前世今生》一書中，以深度催眠的方式，令人進入前世記憶中，來探索生命輪迴的奧秘。推究市面上有關前世催眠的書籍，其立論不外從三方面來討論前世與今生之關係：其一，心靈的障礙會引起身體上的病痛；其二，今生的愛恨糾纏乃由前世所帶來；其三，肉體有生有滅而靈魂輪轉永生不滅，所有人皆為不斷學習如何愛人而來。透過前世療法，使得病人得以解開今生迷團，拂去籠罩在心靈上的不解與陰暗。

乍看之下，此種前世療法也確有其合理處，若真能從催眠中探得前世疑惑，解開今生迷團，究竟積極，那也不失功德一件。但是此種非由修行證悟中體解因果大道得來的答案，其正確性即卻為可疑，而持不同看法的精神科醫生亦對前世催眠法表示懷疑，並提出反證。

以佛教觀點而言，生死輪迴和眾生的善惡業力，有著密不可分的關係。業由個人身口意三者造作，諸多造作的結果，其影響力都積存於阿賴耶識中，亦即俗稱的第八識。當肉體死亡之後，此第八識受此等業力牽引投胎為另一新生命。是以業力源之於心識的造作，所謂形氣有盡而心識無盡，在起心動念間，皆在造因受果，所以佛經說「若問前世因，今生受者是；若問來世果，今生做者是」。不論前世、今生或來世，皆源自於眾生心識的作業，造如是因，受如是果，故說菩薩畏因，眾生怕果。佛法的談論輪迴生死，乃在破除對生執著，對死的恐懼，使人重視當下的每一瞬間，皆能念念清淨、事事透徹，隨時隨地提起正信正念，修戒定慧，以達般若。

自先秦兩漢始，中國即逐漸形成魂魄說，以人死居於泰山下來慰藉陽世親人；佛教傳入後，完整的輪迴生死觀，為中國文化帶來神滅與神不滅的辯證衝擊。時至今日，一般人幾乎皆知生死輪迴，卻不知從正信正念來掌握人生，而掉入神秘、靈說的詭辯，與前世今生的迷惘中。生死輪迴本在每一個起心動念中，而不在於前世今生的執著裡，六祖壇經說：「一念不悟，即佛是眾生；一念悟時，即眾生是佛，故知萬法盡在自心」。佛乃覺悟之聖者，故能自在如來，化無上悲智以度有情；凡夫為無明業因所困，為業命所轉，故在六道升沉。學佛即在學佛陀智慧行誼，以破迷障執礙，轉迷成覺，盼社會大眾，皆能秉如來智慧，精進勵學，去我、法兩執，更進而將佛法落實在生活實踐中，專注於當下每一瞬間，跳脫出前世今生的迷思。

歎玩命的飆車族

近日飆車族暴力案件頻傳，甚至有殺人行為發生，此等不顧自己生命，亦漠視他人生命的行為，震驚各界，有關單位莫不急謀策略，冀能遏阻此一歪風的蔓延。

現今的飆車行為已經變質，這些飆車手與以往的「前輩」已有很大的不同：他們的行動顯得更集體、更暴力，膽敢殺傷人、攻擊警察。過往的飆車族只是愛秀騎車技術或玩命地比速度而已，若有傷亡，受害者僅止於飆車者而已，但演變至今，飆車族卻變成專以攻擊他人為樂事，故有人又稱其為「暴走族」。

國內的飆車活動，始興於七十五年，七十六年曾發生三起飆車族攻擊警察單位事件，至少有十五部警車被毀，而飆車族也至少有二十六人在競速遊戲中死亡，並至少有九十七人受傷。經過警方取締，飆車行為很快的平息了。在七十七年至八十一年間，亦只有零星的飄車，但未見暴力事件。到八十二年，歪風再起，已轉為暴力集團，動輒攻擊路人，或者成為強盜、竊盜集團，到處作案。時至今日，飆車族的種種攻擊行為已令人防不勝防。

面對飆車族對無干路人、執法警察等所造成的嚴重威脅、若不立刻採取應對政策，必會嚴重影響社會治安，故在短期內，強力取締和疏導工作則是目前迫在眉睫的治標要務，至於釜底抽薪之計，或許可從騎士心理著手。

由於機車的速度感、機動性和自由度是大受飆車青少年歡迎的基本因素，也是他們賴以表現英雄性格的憑藉，所以政府若能訂定嚴格的機車速限、噪音和排氣標準，等於是廢了機車的武功，想飆也不那麼容易了。另一個方法，可強制機車騎士戴安全帽，因為髮型和服裝是他們表現帥勁和英雄氣概的憑藉之一，戴上安全帽後，其狂飆豪情大減，相對也會影響其對飆車的興趣。此外，還有二個較為軟性的方法，其一，讓因飆車而受傷者現身說法，其二，處罰飆車者為因頭部受傷或脊髓損傷而成植物人或癱瘓的病人服務、擔任義工，讓他們體會逞一時之快可能招致的可怕後果。

為何這些年輕的飆車族如此瘋狂？竟拿自己和別人的生命開玩笑，想想那些與病魔纏鬥的人，猶想多爭取一些時日，而這些健康活潑的青少年卻如此荒唐地浪費生命！他們這種只為發洩個人快感，不計後果的暴力行為，其背後的理由諸多，社會種種的不良風氣亦會有影響，而現今的個人、功利主義充斥其間，也讓他們產生「只要我喜歡，有什麼不可以」的

想法，但為人家長的管教不力，絕對是一個最重要的因素，他們在路上的那種一路「狂飆」的暴行，顯然是欠缺對他人尊重的觀念，而其此等歪念的養成，家庭是一大關鍵，身為飆車族的家長能置身事外嗎？為人父母者應深思呀，別讓後悔之日到來時才以淚洗面，為人子女者應知曉身體髮膚受之父母，多疼惜自己的生命，別讓「白髮送黑髮人」的悲劇發生在你至親的人身上。

最後，我們要奉勸飆車族幾句話，佛說「人身難得，中國難生，佛法難聞，知識難遇。」在六道輪迴中，能得人身，最為殊勝，唯有人才能聽聞佛法，成佛才有希望，如佛陀亦是示現人間才成佛的，故豈能不珍惜生命；且更不能奪人性命，須知在殺害生命的果報中，正報是要墮三惡道，餘報也要為人所殺，如此因果循環何時了？若殺業累積，造成殺劫，將使世界連年戰爭，生靈塗炭，這豈是你我所願見之淒慘情景？屆時又有何安定、自在的日子可過？因此萬萬勿輕忽自己他人的生命，應善用此人身（生），多修福慧，廣行利人利己之大功德事，才會獲得圓滿的人生！

請關懷精神病患

近日報上有則「花邊小新聞」，謂：有位患有精神病的周姓男子，因三天兩頭向母親要零用錢，其母認為他花錢太凶，不願給他，周某即懷疑他不是母親親生兒子，要強拉媽媽到醫院檢驗兩人的DNA（細胞內的遺傳基因），其母拒絕，卻遭周某打傷。卅四歲的周嫌被古亭分局逮捕後，還堅信自己一定非母親所生，否則媽媽怎麼會報警抓他……。這新聞太不顯眼了，也許只能博得眼尖的讀者一笑，但如果和前月發生，以電話恐嚇航空公司，謂飛機上置有炸彈的案件連接，恐怕事情就要變得嚴肅而令人省思了。該件造成機場飛航安全人員莫大困擾，和航空公司人力物力極大損失的「訛彈事件」，事後證實涉案人也是個精神病患者。

根據政府衛生當局統計，目前全台灣罹患精神病的患者，數目約在六萬餘人，其中有半數情況相當嚴重，必須住院醫療；這六萬餘名病患，非但無法照顧自己，更遑論能投入社會生產建設、報效國家。事實上，他們是社會的包袱，是國家的負擔。以台灣目前收容精神病患最多的花蓮玉里

養護所為例，該養護所目前收容二千名病患，每年預算達到數千萬元，而且由於病患的數日日漸增加，目前正大肆擴建醫院病房中。

人類為何會罹患「精神妄想」等諸精神喪失症呢？不可否認的，由於社會日趨文明，物質愈趨進步，造成人們慾望不斷漲升，人際間的激烈競爭和長期處在追求「物慾」、「情慾」、「名慾」等貪、瞋、痴三毒的緊張狀態下，一旦所求不遂，則精神必然煩惱、失落沮喪，甚至也陷入崩潰了。人類追求各種慾望，主要是執著一個「我」——我一定要比別人有名氣、有權勢，我一定要比別人擁有更多財富來享樂，我一定要佔有他（她）。「我執」是煩惱的根源，由於執著有我，故把世間一切虛妄的事相看成是真實，這種以幻為真，執迷不悟的妄心，是起惑造業的主因，也是導致精神病的主要原因之一。

我們從許多病患醫療觀察中，發覺用佛法來遏止精神病發率上升，有其不可思議的效果。這可能是因佛法慈悲關懷的精神，是透過消業，定心的理法，來闡述人生的順逆遭遇，宇宙萬物的生、住、異、滅，流轉不停，眾生宿業皆由於因果所致，若予病患曉以因緣果報之理，進而體認到「諸行無常，諸法無我，以進於涅槃寂靜」的超脫境界。一個人了解了宿業乃致病之原，及以萬法「緣起則聚，緣散則滅」和「凡一切相皆是虛妄」的道理後，對於人生的悲歡、離合、成功、失敗，其得失心和計較心必能趨於平淡。事實上，佛說的教理中，「清心寡慾」和「返染還淨」是要旨之一，而能外離色相，內心不亂，遠離五慾六塵，修得內心妄念不起，如如不動，湛然寂靜，又有何精神過度緊張和崩潰的道理呢？故說修得佛法般若智後，能得心無罣礙，無有恐怖，遠離顛倒夢想，即使在盡一切努力後，依然失敗，也能隨緣一笑置之，從頭再起，而社會大眾和病患家屬，依佛法修行後，也能秉持佛法大悲心，接納康復後的精神病患，並以慈愛心，善加調護，助其免於舊疾復發。（蓋精神病患痊癒後復發機率甚高，這是罹病數目居高不下之原因。）

本刊誠擊呼籲我佛教界善信大德，能本佛祖慈悲為懷之心，抱著人溺己溺的胸懷，來關懷扶助週遭所有的精神病患代為懺悔祈福，俾彼精神病患，也能同霑法益，則國家社會，均蒙佛陀恩光矣！

關心國家選舉——全國各宗教輔選舉賢總動員

三界擾擾，吾人立足人間，政壇攘攘，求片刻安寧而不能！宗教界人士雖然心懷出世，畢竟置身人間，雖曰平等平等，孰忍群魔置蒼生於萬劫不復之危！匹夫之力雖微，聚滴成河，江洋之勢，豈可忽哉！問政而不干涉，擇賢而不黨私，總以眾生幸福為依歸！

年底選戰烽火連天，靜心觀察，令人憂心！何以故？民進黨的意氣之爭，已瀕孤注一擲的程度；愛看熱鬧的遊民，唯恐天下不亂；在議壇上作秀跳樑的丑角，沒有台階可下，把心一橫，乾脆蠻幹到底，管他後果如何，自己的面子爭到，利益得到就可以了！群眾起鬨時，小丑永遠是「大英雄」，不是嗎？「大英雄」的我執，是我們當前國家的隱憂啊！魔心是亂源，顯正即是破邪，因此我們當用智慧，選擇賢能，令魔消道長！

放眼戰局：民進黨傾全力作困獸之鬥，為了「台獨黨綱」的意氣之爭，不惜拼命顧全面子，所有風度理性都擱一邊了！執政黨身繫整個國家社會千萬蒼生之安危，絕不能讓暴力得逞，其壓力之重也可見一斑！

為了掌握修憲主導權，執政黨必須獲得四分之三以上的席次，這股龐大的輔選壓力除了動員黨的組織和地方派系基層力量外，執政黨提名佛教界明光法師為不分區代表，實也寄望佛教界能夠全力動員參加輔選！其他宗教也同樣，一貫道、道教、天主教、基督教也都獲得了不分區代表的提名，那麼當然一致支持執政黨，這股宗教力量的參與將是成功的保障！

尤其特別的是，為了加入這場決戰，幾乎是唯一屬於民進黨資源的「長老教會」，今年也首度以教會立場，將在十二月五日由各中會聯合提出一份推薦名單，另外長老教會也成立「制憲國代選舉關懷小組」，此皆前所未有之事。長老教會與社會委員會委羅榮光指出，現在是決定台灣前途的關鍵時刻，長老教會要支持和教會理念一致的候選人。他們究竟支持誰，且拭目以待吧！

天帝教雖未明白表示支持那一個政黨，不過該教已在本月七日媒體中刊登化解「台獨危機」的廣告，其立場為何已經無須明言了！道教總會也明白指示支持政府統一立場，不支持台灣共和國。一貫道的提名代表張

明，中選之安全性並未很確定，因此一貫道的動員將會很賣力！他們也是全力支持執政黨提名候選人。

中國宗教徒聯誼會理事長成一長老表示，為了社會安定與三民主義的立國精神下完成統一大業，宗教界應更加把勁為執政黨助選！今年參加國民黨輔選，尚有昭慧法師、性廣法師、聖常法師等，台大哲學系教授楊惠南，國民黨提名明光法師為國大代表候選人，這是前所未有的事！宗教人士進入制憲的殿堂，想必能傳達宗教界所渴望的一切立法與認同和法律保護！

宗教界「有話要說！」勢必要名正才能言順，立場站在不敗之地，效果才能如期產生！我們值此選戰期間，靜心默禱，盼教界賢能上台，讓宗教界期盼已久的立法理想早日實現！

醫林學術時論類

中國藥用植物名實圖考序

計畫編輯這部「中國藥用植物名實圖考」，那已是八九年前的事了，記得當時本會的「新中藥」季刊問世未久，社長盛承楠先生跟我談起，他說：「法師既然接了中國藥用植物學會，那麼今後當然要在藥用植物研究方面，下一番功夫，把所有研究的資料，編成一部書，以供會員們參考，應該將這件事列為本會的中心工作之一。」我認為他這提議，頗有道理，立即同意了，並將這部尚在構想中的書，定名為「中國藥用植物名實圖考」。

從那時開始，我就請盛先生幫我蒐集資料，他為這件事，也著實的忙了一陣子，我也將這件計畫，在六十六年的會員大會上做了提案，經大會一致通過，交由我全權處理，經過三年多的時間，盛先生的資料越積越多，差不多就要進行編排付印了，但是不幸他人病倒了，編排工作也就因而停頓下來，我自己本身，瑣務特繁根本無法握管，會中理監事諸公，各人都為各自業務也分不開身，這件事就這樣一拖再拖，他不覺幾年過去，眼看盛先生的病軀，短時間難以康復，於是我祇好另請高明了。

放眼今日國內，能負此一編務的人尚不多觀，有幾位具備這種才能的學者，他們大抵無法撥出時間來應我敦聘，為此，我真的苦悶極了，正當我為此事感到無法交代的時候，本會顧問楊永裕博士因奔其夫人廖女士之喪自玻利維亞返國，因探知其短期不再出國，乃將編書中斷原委告之，並向他情商，請他鼎力助成，承蒙他慨然應允，經半年多的時間，楊博士除整理會中原有資料外，更將他珍藏的資料，加上他多年攝製的珍貴藥用植物的幻燈片全套，全部重新加以對照整理編纂，到本月中旬止，他告訴我說已完成三百五十多種藥用植物完整資料，可以付印了。我聽到他的報告之後，真是雀躍不已，多年心願，終於實現了，怎能不令人興奮萬分呢？

原先，我們的計畫，以三百種左右藥用植物資料出一冊書，以後繼續研究、蒐集、整理，陸續出書，使成全編，現在已有三百五十多種資料，當然可先行付印出第一冊書了。

根據中國醫藥學院藥學研所所長那琦博士本草學序文所說，我國藥書始自漢代之神農本草經，所收藥物才三百六十五種，其後唐代的新修本草增至八百五十種，到宋代的大觀本草增至一千七百四十四種，到明代李時珍氏的本草綱目，已增至一千八百九十八種，迨至清朝的本草綱目拾遺及植物名實圖考所收，已到了二千種以上，其中雖然包括動物礦物，但是植物佔絕對多數，可謂洋洋大觀矣。另據中國醫藥學院教授藥用植物專家甘偉松氏所說，臺灣產藥用植物已知者已達二千種以上，其中已知其具有抗癌藥效者約百種左右。按我國醫藥科學發明最早，距今已超過四千年，而所用藥物，以植物偏多，國民在長時期的發掘栽培，累積了極其豐富而寶貴的經驗，不但為我國醫藥學術，奠定了堅實的基礎，成為世界醫藥一大系，同時也為我中華民族提供了醫療保健的保障，國人對中醫藥信賴之深，並不因挾科學儀器以自重西醫方便而稍減，良以中藥服用得當，非但效如桴鼓，且作用顯著而副作用無有也。

臺灣為我國東南海上第一大島，四面環海，中有三千公尺以上的高山六十二座，具有寒熱氣候帶的特殊環境，所以各種植物都適宜生長、繁殖，真可謂為一所最符理想的藥材寶庫，國人若能善加開發培植，固能有助於我國醫藥事業之發展，且可為國家節省一筆龐大數字之外匯，福國利民，不容忽視。

何況據那琦氏所說，我歷代先賢，對本草藥材均有增益，民國成立已七十四載，增補本草，尚未見其人事，此實有愧先人矣。本省熱心中醫藥人氏，如劉棠瑞氏民國四十一年（一九五二年）始有「臺灣經濟植物名錄」之編著，四十九年（一九六〇年）編著木本植物圖誌上冊，五十一年續出下冊。李惠林氏五十二年（一九六三年）在美國以英文編著“Woody Flopa of Taiwan”裨益本省植物學之研究甚鉅，五十三年甘偉松氏出版「臺灣植物藥材誌」第一輯。五十八年謝阿才、楊再義二氏合編「新撰臺灣植物名彙」，同年甘偉松氏出版其初編「藥用植物學」，六十一年許鴻源氏出版其「臺灣地區出產中藥藥材圖鑑」，六十七年三月楊永裕氏出版其所著「中藥栽培法」，於中藥材之栽培推廣，貢獻甚大，同年六月國立中國醫藥研究所李煥燊氏主編劉國柱、歐潤芝二氏合著「臺灣野生可食植物」一、二兩編，六十九年許喬木、邱年永二氏合著「原色野生食用植物圖鑑」問世，此對中藥材之推廣固有裨益，尤有利於登山者，於斷糧時可以療饑，功莫大焉。

以上諸書之作，其於我國本草學生藥學發展，自有其莫大之助益，然尚未將所研究發現之各種藥用食用植物整理之、實驗之，使之補入本草行列，而為大眾知用之藥材，不再埋沒於青草店中，堂堂正正進入中藥舖之櫥窗，此一工作，尚有待吾人之努力推進。因此，本書編著之初，我與楊永裕博士即商定幾個原則：一、他書已著之藥物盡量暫不列錄，以免雷同。二、於每一藥物名稱一通名、別名、學名及英、法、德文名，都作審慎之釐定。三、每一藥物之產地適帶、栽培法、採收法時亦都作詳盡之說明。四、每一藥物之形狀——根枝花葉果子皮穗等特徵，均作詳述，使人便於認知。五、每一藥物之性味效用劑量用法等重要環節，亦均特別加以說明，令人方便處方使用。六、本書力求簡明實用，圖片均採彩色幻燈圖片印製，以便辨認。總之，本書最大的希望是在使省產藥用植物能及早加入本草經之偉大行列以擴大我國醫藥療效之層面，這是本會同仁共同之願求，也是本人當初接長本會之心志。唯是，醫藥佑識深廣無涯，我與楊永裕博士雖從一開始時，即以謹慎小心的態度在從事此一工作，但是掛漏疏忽之處，一定在所難免，尚祈海內外先進道長不吝賜教是幸！

本書承蒙陳資政立夫先生惠題書面，並承行政院中醫藥委員會張齊賢主任委員，國立中國醫藥研究所所長劉國柱先生賜題讚詞或序文，謹此一併誌謝！

中華民國七十四年五月廿五日寫中國藥用植物學會

中藥麻醉劑簡報

——此項資料是我們從事中藥的麻醉劑研究之新發現特提出供讀者諸君參考並祈指教——

一、歷史上麻醉劑今昔的對比

中國之有植物麻醉劑，見於醫籍者，首推漢末華佗，為丞相曹操治腦疾，飲以麻沸散，欲為之開刀治療，為曹操所忌而殺之，故麻沸散究為何等藥材所組織成因而失傳。考之同時期之神農本草經，植物麻醉藥之收載，僅有莨菪而無曼陀羅。按神農本草經有收載其弟子吳普所作本草之文字，若華佗所用之茄麻沸散，其主藥為莨菪，則尚有可信。待明末李時珍之本草綱目出，有曼陀羅之收載；云作麻藥之用，此麻藥與麻沸散處於何等關係尚待詳考：

按莨菪為茄科（*Solanaceae*）之天仙子（莨菪）*Hyoscyamus niger* Linn 曼陀羅之種類繁多，現今我國作麻醉藥用者為南洋金花，亦為茄科（*Solanaceae*）白曼陀羅（*Datura metel* Linn）及北洋金花之毛曼陀羅（*Datura innoxia* Mill）所謂各種曼陀羅為同科（茄科）同屬（曼陀羅屬 *Datura*）之各不同種之植物。其曼陀羅則為（*Datura Stramonium* Linn）及紫花曼陀羅（*Datura tatula* Linn）兩種其餘尚有無刺曼陀羅（*Datura inermis* Tagg）重瓣曼陀羅（*Datura fastnra* Linn）及木曼陀羅（*Datura arborea* Linn）更有其不同品種甚多，已被引入臺灣。而吾人所最重視者，卒為南洋金花之為臺灣固有品種，大量散佈於澎湖島之原野，其餘散佈於臺灣各地之院落，其為普遍而易於取得。

但欲取得純正之白曼陀羅華（南洋金花）仍需賴專業者之認定，「曼陀羅」華此三字首見於妙法蓮華經，我國道家北斗有陀羅星使者，手執此

花，故後人因以名之。再考之本草在李時珍之本草綱目中莨菪子（天仙子），曼陀羅花兩圖與現時之原植物圖完全相異幾無茄科植物之些微形態存在，可見為學之不易，應時時與事實相符也。

我國針灸麻醉之術發源最古，但因得氣時間太長，不能切合於戰時或災變時之大量運用，故埋沒了一千七百多年的中藥麻醉，再被醫藥界所重視。南洋金花之長期使用於江蘇之蘇州及南京、河北諸省已為時甚久，但究為何種方法使用，或製成何種藥物，竟未得其詳，唯於雲南白藥中保險子中使用迄今，已將五十年矣。最近一次於越戰中，為支援而抵抗美國之嗎啡兩相比較，竟超出甚多，故為美國所信服。

二、南洋金花（白曼陀羅）之有效成分

南洋金花（白曼陀羅）之最有效成分為東莨菪鹼Hyoscine或Seopalamine $C_{17}H_{21}NO_4$ 具鎮靜催眠之作用甚強，與雅法生物鹼配合，用於手術麻醉的補助及無痛分娩。

東莨菪鹼較之莨菪鹼及阿托品毒性已減少甚多，中藥麻醉製劑洋金花最大的優點是：①安定性較大，不易燃燒；②不會爆炸，效果肯定；③操作簡便，無需特殊設備，且藥源豐富，成本低廉，故效果肯定，有利於面向農村，有利於備戰；④不易變質，製作管理方便；⑤攜帶方便。

三、曼陀羅屬中阿托品毒性之解除

是古用作曼陀羅、莨菪及番木鱉等成分毒素之解藥，以豆科（Leguminosae）之毒扁豆Physostigma Venenosum Balfour，本作箭毒之用，經英人研究始入藥，其主成分為毒扁豆鹼（Physostigmine, Eserine $C_{15}H_{21}N_3O_2$ ），為極毒之品，今可用之為洋金花東莨菪鹼之催解劑，毒扁豆鹼為瞳孔收縮製劑，眼壓降低劑，並用於重症肌無力，上述諸成分之解毒劑。毒扁豆鹼之作用與曼陀羅中之阿托品恰好相反，因此毒扁豆鹼僅能解除阿托品類之毒性而不能輔助阿托品類之效用，從而只有減少阿托品類即曼陀羅類之運用而無相輔相成之實效誠可惜也。

四、閉鞘薑（樟柳頭、樟柳檉、水花、廣東商陸）之發現

閉鞘薑為薑科（Zingiberaceae）植物鳶尾屬之樟柳檉 *Costus speciosus* (Koen) Smith 其植物形態為多年生草本，高可達二米；頸有明顯的節，通帶紫紅色；根莖塊狀、橫生，外形似薑但無辣味、葉互生，橢圓形或長圓狀橢圓形，長12~20厘米，寬5~7厘米，頂端短漸尖，基部拖莖成一長而射閉的鞘，背面密被灰白色的絹毛。花白而帶紅色，鮮艷，秋季開放，排成頂生、緊密、卵圓形的穗狀花序，苞片卵形、質硬，長約二厘米；萼管狀、三裂、裂片長1~2厘米；花冠潤漏斗狀，頂部唇狀三裂，雄蕊潤而薄、花瓣狀。果近球形，寬約12毫米，有多數黑色的種子。

分佈與生植環境：分佈於廣西、廣東、江西和福建南部。

生於河邊、溝旁、山谷或灌木叢濕潤處常見。

藥用部分：根莖。

採收加收：全年（秋季較好）。洗淨出鬆根，切片曬乾備用。

性能：味酸、辛，性微寒。利水消腫、退熱、拔毒止癢。

主治：1.水腫；2.尿路感染；3.百日咳。

一般用法：乾品1~3錢，水煎服；乾或鮮品適應煎水，外洗皮疹及蕁麻疹。

五、臺灣有沒有該閉鞘薑植物的生長

因為閉鞘薑（樟柳檉、梓柳頭、或廣東商陸）為溫熱帶性植物，中國大陸的北方寒冷地區絕對沒有，限產於華南，及東南地帶，臺灣亦限於南部，北部就很少了。依據民國五十八年十二月謝阿才與楊再義兩先生的「新撰臺灣植物名彙」上所登錄的臺灣已有植物名錄在薑科Zingiberaceae

1. *Costus speciosus* (Koen) Sm Var *angustifolius* (Non Ker) H Schumann.
(*Costus formosanus* Nakai)

細葉穗花鳶尾 サソバオサキヤメ 屏東

2. *Costus speciosus* (Koen) Sm Var *Form sanus* (Nak) Masam.
(*Costus formosanus* Nakai)

臺灣溪蓀 ホソバホサキアヤメ 屏東

3. *Costus speciosus* (Koenig) J.E. Smith Var *leiscalys* (K. Schumann)
Nakaii. (*Costus speciosus* J.E. Smith Var *hirsutus* Blume) (*Costus speciosus*
Blume)

絹毛鳶尾 キヌゲホザキアヤメ オオホザキアヤメ 南投社子、高雄。

由是華南及臺灣之南部，皆有發現，其固有品種的存在了。

最早見於何本藥書

閉鞘薑以樟柳頭為名，首見於廣東何光諫先生之「生草藥性撮要」文曰：

樟柳頭，味酸、辛寒、有火毒、治水腫、消癰腫、惡瘡落胎、白者良、赤者不可服、誤食殺人、風痰最妙。（又名商陸）。

其後粵人蕭步舟先生於民國二十一年夏就本書再編「嶺南採藥錄」。其中樟柳頭文曰：

六、樟柳頭 別名 白石筍 商陸

毒草，多年生，高三四尺，葉互生，如卵形而大，夏日開小白花，為穗狀花序，實為肉果，赤黑色，根白色，形如薑，赤色者不可服，能殺人，以之洗風痰最妙，味辛，性平，有毒，根之白色者可服，能行水，通腸，墮胎，利二便，治十種水病，凡治白濁，及開口痢，和諸精肉煎服二

次，百子疾打，和豬肝煎服，為獨步良方，每月一兩至二兩，水蠱證腫脹，用樟柳頭之赤色者，搗爛絹包，傅臍中，病自小便出而愈。

莊兆祥醫師於民國四十三年「增訂嶺南采藥錄」增補文中未能將廣東商陸與商陸有所區分，前者為薑科之閉鞘薑，又名廣東商陸，更有樟柳頭及樟柳檉之別名，後者純為商陸科之商陸，二物不得混為一談。

其後附錄(五)勘誤後記，亦未能確認其為何種植物，故特將其正確學名，表名如上。

茲據「中國方藥學」中瀉下法之逐水藥商陸項下所附之「廣東商陸」文曰：

廣東商陸又名（樟柳頭、閉鞘薑）為薑科多年生直立草本植物，閉鞘薑的根生產於廣東、廣西等地。性味酸寒，有利水消腫的功效，瀉下作用較商陸緩。用於水腫小便不利，可單用，也可配合其他利水消腫藥同用。有用本品一兩，與寮刁竹三錢，煎水服，治療急性腎炎水腫者，一般可用五錢~一兩。

按寮刁竹又名徐長卿為蘿藦科徐長卿屬植物徐長卿 *Pycnostelma paniculatum* (Bge) K.Schum.

七、臺灣如何發現了閉鞘薑

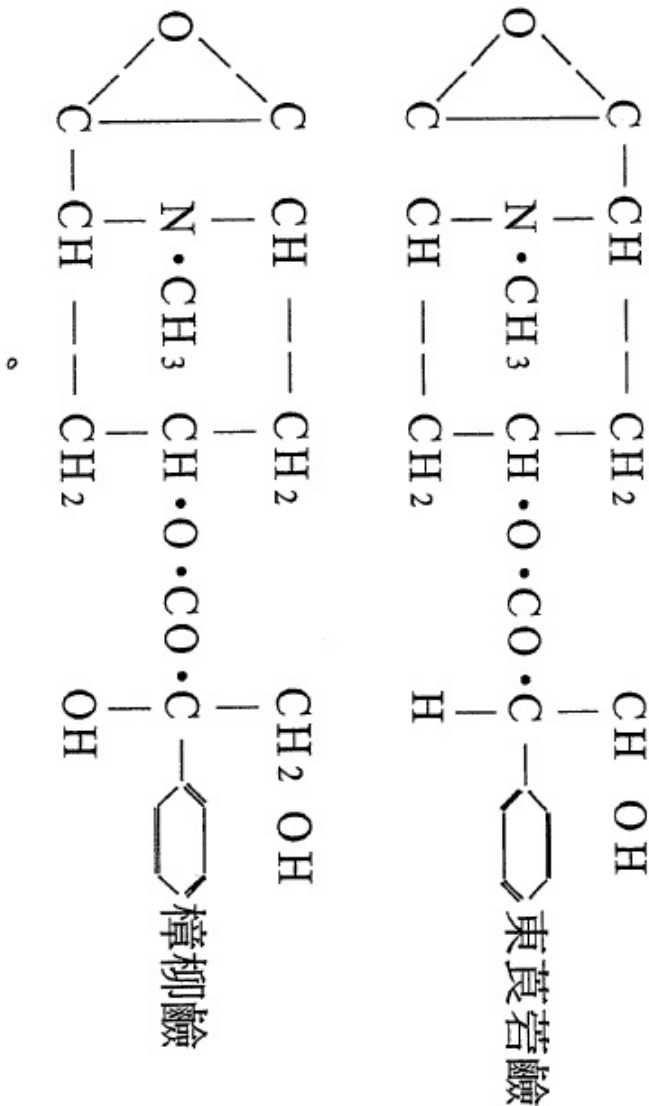
因為本人在雲南時曾實地參加了雲南白藥的原料追蹤調查，知道他的保險子原植物為白花曼陀羅（南洋金花）其後雲南白藥在越南戰場上打倒了美軍的傳統麻醉劑鴉片中——的嗎啡。後來針灸了甚行了一時，但針灸的麻醉效力給終不能用之於戰場及大的災變中，於是塵封了一千七百餘年的麻沸散，大家急起直追，幸而一般人打破了保密自私的積習，一切都公開了，但我得來却非易事，提供我詳確資料的人士，只好待他日致謝了。

首先得知了與南洋金花中東莨菪鹼起協調作用的成分為樟柳鹼，其原植物為樟柳檉，因為沒有植物學名，無法考正其原植物，後來在采色生草藥圖譜上，找到了他學名和圖，從此樟柳頭與閉鞘薑聊結了起，再請入山

採藥專家洪星才先生採得了本品的標本和收購了部分藥材，再請臺大的薑科專家教授許建章博士及農試所持作組楊永裕博士將本品作植物分類的檢定，認為確是本品，並否定了日本人在臺灣將他劃分三個不同品種的說法，認為都是一樣，這一點顯示我們已為在臺灣的中國人盡了分責任和義務，因為我們沒有吃過一天的公糧，拿過一天的薪水，純為自動自發的結果，所得成果，又要毫不隱藏而全部公之大眾，這一點可以對絕對秘密，完全是由我們發明的江湖賣草藥人士起一點帶頭糾正作用。

閉鞘薑中——樟柳鹼與洋金花中東莨菪鹼化學結構上的比較。

首先要將兩個結構公式不同點指出



其不同點已由虛線中表示了

東莨菪鹼和樟柳鹼中具有類似的麻醉和抗休克作用，其化學結構也相似。不同的是樟柳鹼麻醉的深度稍淺於東莨菪鹼，但加速心率和擴大瞳孔的作用遠較東莨菪鹼為小。兩者聯合應用，相互取長補短，能取得更好的效果。

他能解除休克時的血管痙攣，因此和血管收縮劑的作用截然不同，在正常人並無降壓作用，和安眠劑同時應用，可緩解安眠藥引起的血壓驟降。

有鑒於傳統的全身麻醉多可不同程度的加重休克，所以麻醉常是造成休克病例死亡的重要原因之一，而需要手術解除病因的患者，又都應爭取時間儘早手術，故針灸麻醉需要極長的時間才能達到效果，不少病人貽誤了寶貴的搶救的時機，本混合劑產生中樞抑制的同時；具有改善微循環灌注，興奮呼吸和心臟的作用，這種罕見的麻醉和抗休克的雙重作用，如在休克狀態下麻醉和手術開闢了一條新的途徑。這就是植物性麻醉藥劑所得的成果。

因此確定了南洋金花（白曼陀羅）和樟柳檉（閉鞘薑）取代了罌粟科植物罌粟中嗎啡之麻醉效用，我國雖受雅法之害甚深，但都是平時運用不當，地方政府見錢眼開，只圖菸稅而不計國民受害，雅法之成癮性，休克作用，使人不敢輕嘗試，上面所說這兩種草藥，都解決了這困難問題，同時發揮了同樣的麻醉止痛效用。

臺灣不種罌粟，何必捨自產的以上兩種植物不用，反求之於外來呢？

我們反對停辦中醫特考

考試院於本年初，以中醫師特考洩題為由，決定在七十六年、七十七年暫停舉辦「中醫師特考」兩年。消息傳出，全國譁然，雖然考生向各報投訴心聲，然考試院迄今並無收回成命的意思。因此，我們要以中醫藥界一份子的立場，對考試院所作的這項決定，提出不敢苟同的意見。

首先我們認為，考試院的這項決定，實有欠考慮。因為中醫師特考洩題之癥結所在，乃為考選當局內部人員作業疏忽所致；其所顯示的是，當局在人事及管理上，有了重大缺失，例如聘請典試委員之不察、內部保密不夠、主管監督不周等。如今，不壯士斷腕，加以強化，反以停辦措施來扼殺考生前程，豈不是因噎廢食、推卸責任的作法？

更何況，中醫師特考關係到中醫人才的延續問題，在採取任何政策措施之前，實應與中醫藥界普遍取得溝通，並接納業界多數的意見，才是民主的作法。如今，遽然的停辦，顯然就是不尊重中醫藥界人士的基本權益。我們試看，考選當局所舉辦的其他各項資格檢定考試，有那一項曾有過，說停辦就停辦的案例。如今，惟獨對中醫師特考採取如此嚴厲手段，實欠公允！政府有關官員嫉視中醫之心態，也就昭然若揭了！

這次的停辦措施，據新聞報導說，考選當局曾經徵得衛生署教育部的協助。其實，中央衛生主管官員，以兩不相同體系之眼光，早已公開對中醫藥有所偏頗；甚至指特考及格中醫師的素質偏低，予以盡情挑剔。事實上，這是非常不公平的說法。考選部歷年舉辦中醫師特考，皆有一定標準，甚至逐年在提高，從未放寬。十幾年來，中醫師特考每年錄取率只在百分三、四左右，為考試院各類考試中錄取率最低者。再說，能熟諳深奧的典籍通過考試取得中醫師資格，不具相當的素質，根本是不可能。就以臺大畢業取得中醫師執業資格的，最多不超過五十人，正在準備考試的估計也有五百人以上；政大更多，他們甚至有一個以政大校友為班底的中醫師同學會。

另據統計，中醫師特考及格考學歷已逐年提高；且通過特考取得中醫師資格者須在指定之醫院診所接受兩年以上臨床訓練，始能取得執業資格，這在醫療法第十五條第二項中已有明文規定，衛生單位於今年一月六日即開始執行。由此可見，政府對特考及格的中醫師素質要求是相當嚴格的。

又據報導說，中央衛生主管當局表示，中醫師人員過多。這真是無稽之談！其實現有的中醫師，在臺灣地區僅四千人之譜，其中的一千多人為中國醫藥學院畢業，具有中西醫師執照，目前均執行西醫師業務，所以實

際執行中醫業務之中醫師僅二千多人而已。同時根據衛生署公布的資料推計，到民國八十年，預計我國中醫師需求量為五千七百八十七人，而實際的供給量包括正規醫學教育及特考及格者，僅為三千三百五十人，尚不足二千四百三十七人。如今又要停辦特考兩年，中醫專才豈不是更為缺乏？

所以我們認為，中醫師特考實不宜輕言停辦的；尤其在中醫師的養成制度尚未納入國家正軌教育體系之前，該項特考仍為產生中醫師的主要管道，如斷然的停辦，無異是要斷斷我五千多年來固有傳統醫學之命脈。

再說，目前有上萬檢考及格人員，將因停辦特考，使他們多年準備的心血付之東流，影響所及，將迫使他們的生活陷於困境，而造成失業及社會問題，當局對此一問題應慎加考慮。若欲提高檢定考試應考資格，修訂檢定考試科目或內容，甚至建立題庫，以及考試及格後實習或在職訓練諸問題，都可研商補充或修正施行，總不應以停辦中醫師特考為解決辦法，否則便是一種不負責任的消極手段，對民族醫藥學術之為害莫此為甚！

我們在此願意向主管當局進言，中華文化與西洋科技研究的眼光與方法是不盡相同的，有時候我們不能用純科學的角度來看古典的東西。先總統蔣公就曾昭示我們：「中醫精神所貫注，心靈所覺察，決非科學之法則所能說明，機械之精良所能試驗。」當然，中醫的正軌教育一定要辦，人才素質的提昇也不容忽視，但如何辦、如何提昇的方法則有待政府主管當局重做商榷。事實上，國內有很多人才並非以學歷著稱，却以實力見長的，這在方法界更屬常見，所幸國家有考試制度在，不致埋沒人才。如果排斥他們，不讓他們有公平競爭的機會，則不僅是人才的浪費，更是國家社會的損失。所以我們籲請教育、衛生、考選等有關部門的主管官員放棄成見，重新考慮，儘快公布恢復中醫師特考。如此，方是發揚民族醫藥學術的正常做法，也是民主政治的正常運作？

我國醫藥學術之過去現在與未來

自從時代進入二十世紀以後，國家政體講民主，世界學術重科學，社會形態由農耕轉變而為商，一切的一切，都在求新求變。保障人類衛生健康的醫藥學說，自然也難例外。由於西洋醫藥的大量輸入，彼有科學儀器

以助其診斷，彼有用真實人體換來的解剖知識，幫助外科手術之施行，彼用藥粉藥水，以及注射諸方法，令人感到方便和速效，我國固有的醫藥學術，頓時顯得落後不如，乃漸被國人所輕視，國家醫藥行政，很快的就落人彼治西方醫藥者之手，西方醫藥大有喧賓奪主之趨勢。

我國醫藥兩界，有識之士，目睹如此情景，莫不痛心疾首，思有以挽救之，乃有惲鐵樵、陸淵雷、丁福保、張次公、朱南山、丁濟萬、陳存仁等諸先進，起而倡辦中國醫藥學院，造就人材，吸取新知識，發揚舊學說，謀有以改進診病及製藥之方法，庶幾使先民所留給我們的寶貴學術遺產，不致久被湮沒，且寄望新起之醫藥人材，能悉心研究發展，使我國經驗醫藥，能為人類提供其特殊的貢獻。此一偉大理想，經我國醫藥界歷半世紀之努力，已露漸趨實現之曙光。目前中華民國醫藥兩界，對復興中國醫藥所做之努力，約有下列各項：

第一、中國醫藥學院及中國醫藥研究所之創立，此兩所高等學府，歷年來已為我國醫藥兩界，培育了不少學驗俱豐的新人材，使衰竭不堪的我國醫藥，注入了足以起死回生的新血輪，在這些新材材的努力開發之下，我國醫藥前途，實充滿了無窮之希望！

第二、中國醫藥學會、中國針灸學會、中國醫史學會、中國藥用植物學會等醫藥團體之成立，給一向散漫的我國醫藥人士盡都就各人的興趣所鍾，而分別的納入各種研究機構，從事研究發明之工作，使暮氣沉沉的醫藥學術，頓然的充滿了蓬勃的朝氣。韓國慶熙大學的聘請中國醫藥學會理事長吳海峯氏前往講學，美國華盛頓針灸醫療研究中心，聘請中國醫史學會及藥用植物學會理事長李樹猷氏前往主持業務，是皆上述朝氣所蔚起之成果。

第三、中國文化學院針灸研究所及臺北市中醫師公會針灸研究會、中華針灸研究會等針灸學術團體之成立，使我國針灸醫術之研究發揚，又向前躍進了一大步。方今舉世各國醫藥界正充滿著好奇的心理，對我針灸醫術紛起探索之際，寄望此三所針灸團體，能為國際醫療界提供指導人材和新的技術。

第四、行政院衛生署中醫藥委員會之成立，使一向被排擠在國家醫藥行政機構大門之外的中國醫藥兩界人士，有了為人民從事醫藥衛生保健工作的機會。臺灣省勞保險局增列中醫傷科業務，已開啟了中醫藥界躋身國家醫療機構，展開為民服務的先例。中醫藥界在國家醫療機構全面為民服務之願望，不久的將來，當能實現！

第五、考選部恢復中醫師特種考試，並增設中醫師檢定考試，這是使中醫藥人材不斷新生的唯一德政。於特考之外，增設檢考，更是鼓勵國人研究我中醫藥的方便法門。政府之有心培育並維護我中國醫藥，於此可見一斑，希望青年學子，立志研治中國醫藥，以為人類之衛保工作，作有意義之貢獻。

第六、順天堂及勝昌製藥公久採用科學方法製藥，使中國藥學有了嶄新發展。勝昌公司已製成的藥品有小柴胡湯等二百二十餘種，這些藥品都是用高真空濃縮而成之藥粉，每一方劑用特製之盒子包裝，附有詳細服用說明，醫生病家兩稱方便。順天堂已出方劑有三百餘種，若連單位（一種藥一單位）計算，則有千種以上，這是我國藥物的一大革新，也是中藥科學化的具體表現。

中國醫藥過去雖曾一度的陷入冬眠狀態，但經過有心人士的通力合作和不斷努力，今天已經擁有了如上所說的各種劃時代的成就，這是值得令人安慰和驕傲的，但是我們不能以此為足，相反的，我們應該隨著時代的進步和人類的衛生保健需要，發揮我們的智慧和毅力，為我國醫藥做更進一步的努力，下列數事應該是我們今後努力的目標：

第一、大學法增列中國醫藥學系，這是必需積極爭取的目標之一。按此一問題，過去已有中國醫藥學會等團體具文向立法院申請爭取，並已經該院教育法制兩委員會於初步審查時通過增設，其修正之條文如下：「第三十一條：大學採學年學分制，其修業年限為四年，但得視學系實際需要延年一年至二年，醫學系、中醫學系、牙醫學系及師範生，須增加實習一年……」現在就等院會通過。望我同道集全力以促其實現，因為此項法律，乃研究發展我國醫藥之有力依據也。

第二、中醫各科全面加入勞保，使勞工大眾獲得中醫藥整體的治療。這也是我們今後努力爭取的目標之一。按此一問題，過去經我中醫藥界爭取有年，由於醫藥行政權操之西醫手中，故始終未得結果。今年九月廿五日報載：「臺灣省府例會決定勞工保險增列中醫傷科業務，並先辦門診，醫療範圍限於單純骨折及單純脫臼兩項.....」臺省府此一決定，雖未能令人滿意，但對此一爭取有年的舊案，已呈端倪，同道們只須通力合作，繼續努力，中醫各科全面加入勞保工作，諒不難實現也。

第三、請政府明令規定非醫師不得學習針灸，並以針灸給人治病。按針灸一科，雖不用藥物，但為我中醫藥祖先所獨創之治病方法之一，同時醫經備載，必需精通醫理及人身經絡，始能為人施行治病，良以施針之時，必先瞭然病家之體質和病原，當補當瀉，尤須辨別清楚，苟率爾操觚，鮮有不僨事者，難怪哥斯達黎加針灸研究協會來函告稱：該協會會章規定，須行醫五年以上之醫師，始得為會員。並請我有關機構勿接受未具該協會會員資格之哥人來華學習針灸，以免不懂醫理者濫用針灸，及維護中國針灸之聲譽云云。這一點確實是我中醫藥界應予注意之大事，目前中國針灸甚為國際人士所重視，若任不懂醫理者濫用針灸，為害人體健康固屬要不得，其影響我國針灸聲譽更為不可漠視。

第四、是關於本會的工作。我國醫藥學術，發明最早，自先祖師神農氏嗜百草以迄於今，固已有五千年之歷史，其真正成為中醫藥學術，有史籍可考者，則咸以為始自漢朝，藥學名詞之見於史書者，漢書成帝建始二年，納丞相衡譚之言，罷斥神仙說，令供奉內廷之「方士、使者、本草待詔、副佐、七十餘人皆歸家。」本草待詔，殆即當時掌藥政者，由漢至明，歷二千餘年。經歷代先賢繼續研究，迨李時珍氏著本草綱目，我國藥學始臻於完備，而藥品之搜羅多達一千八百九十八種。清乾隆年間，有趙學敏氏著本草綱目拾遺，藥品增至二千種以上，成為東方藥學之主流矣。而天地之大，植物繁廣，又加今之科學發達，化驗容易，亦正我藥界同人，發明新藥之大好機運，尤其當此化學藥物抗生素類利少弊多，為人詬病之際，吾人更應就各種生草藥中，發明新品以造福人羣，如貓鬚草之擅治結石，山澤蘭之專剋血癌，是甘偉松教授等已有發明於前矣。望吾同道

起而力追，不讓甘教授等專美於前，則中國藥用植物學會成立之目標，庶幾可達矣。

其他，如中醫院之設立等要做之事尚多，限於篇幅，無法詳盡，謹以上述諸項，與吾諸同道先進其勉。

欣聞國科會將研究中藥以抗癌

癌症，在目前來說，可說是一種絕症，因為到現在為止，無論中西醫師，對治療癌症，都還沒有找到真正的特效藥物，因此人們不染上癌症則已，一旦患了癌症，就等於被宣判了死刑，不知有多少寶貴的生命，被這隻無情的魔掌所攫去，無怪乎大家要談癌色變了。

癌症的種類很多，我們所常見到的雖祇有：肺癌、肝癌、食道癌、腸癌、鼻癌、口腔癌、攝護腺癌、皮膚癌及骨癌等等，但據美國國癌研究機構指出，已知道的癌症至少有一百種之多。

癌症患者的增加，且有與年俱增之危險趨勢，環境毒物學家葉士亭博士指：「自一九〇〇年以來，癌症已增加了三倍，而且自一九三三年起，這個病率更是每年增加百分之一，更不要說一九七五年神秘而暫時的百分之三點八，毫無疑問的，癌症已是一種嚴重的時疫。」葉博士的同事們很少反對「由於環境和人為」的因素，大大增加了美國第二大的「殺人者」（心臟病死亡率居首位）的主要病源。

根據美國國家癌症研究機構最新研究指出：「造成癌症的原因，主要的有下列四種：

(一)飲食：食物和調味品，可能因複雜的化學反應而致性癌症，例如在火腿、醃肉和醃肉中發現硝酸鈉，這化學劑的本身並非引致癌症的物體，但它混和入人體的「AMINES」後，便形成了一種在動物體內極容易造成癌症的因素。又過分肥膩的食物會導致胸癌，太多的酒精，似乎與喉嚨、口腔及肝臟的癌有關係，大量喝酒吸煙的人，具有更大的危險性。

(二)藥物：藥物與癌症有關，早在一九七一年已被發現，很多醫生發現孕婦初期服用的「DES」會導致致命的子宮癌。（「DES」為防止流產的藥物）另一種中年婦人服用的雌性激素，亦有產生尿道癌的可能，一項新的研究顯示：婦人未經生育以前，服用避孕丸，造成乳癌的危險性較大。

(三)輻射：過量的光和同樣性質的輻射，可能形成血癌和其他癌症。被原子彈轟炸的廣島和長崎的生還者，都有高度的血癌（白血球過多）和其他的癌症。同時，研究員還指出：過度曝露在陽光下，造成皮膚癌的機會也大。

(四)環境：工廠內危及人命的物體名單已不斷增加，例如油漆所含的一種化學物就會導致肺癌，塑膠廠工人因為過分暴露於石油槽而易生血癌，而氯化聚乙烯與肝癌有關係等問題，更使人感到煩惱。不過這些癌症成因的潛在性，目前祇在動物的試驗和數字分析中構成理論，至於它的實在性，則尚待進一步的研究。（以上資料取材自醫學雜誌）

導致癌症的真正原因，雖然尚在醫藥學家及科學家們研究探索之中，而癌症給予人類的死亡威脅，已不容許我們再加忽視。由於導病原體未能究竟明白，所以西方醫生們對於癌症的治療，祇有割除病灶，或用鈷六十照射病灶之兩途，其藥物的施用，則僅限於鎮痛劑及營養劑而已，這些都不是根本的有效療法，所以其癒病率尚難得百分之一。由於西法西藥的治癌無效，患者乃轉求於中醫中藥。中醫中藥有沒有治療癌症的功效呢？可以說也在無法肯定的階段，中藥中可能有治癌之劑，而中醫在治療癌症的過程中，又不似西醫那樣順手，第一癌症患者初步治療多經西醫，必待西醫回絕始轉求中醫，此時患者之病情已深沉，體力已衰竭，雖有良藥亦無法回天，第二病者缺乏耐心，有友人告訴我，彼戚友中有癌症患者，經長期服用中藥而告痊癒，這關節就在要有耐心長期服藥，而一般患者，多不耐久服中藥，故難使治癒率提高。第三中藥不能使用科學儀器檢查，以作正確之斷，而圖及早之施治，雖有良藥，亦難奏膚功。如能掃除這些阻礙，中藥治癌或可望能提高療效。

癌症已經成為人類第二大的奪命時疫，治療癌症又是這樣的不得要領，這該是醫藥學家及科學家們，拿出辦法來的時候了。正當大家徬徨無

主的當兒，欣聞我國科會已有了「研究中藥抗癌作用」的計畫，這實在是一個最最令人興奮的好消息，據新聞報導：「行政院國家科學委員會為加強抗癌研究，最近研訂一項大型集體研究計畫，並分三個步驟，對抗癌自然物作有系統的研究，第一步是自然物及中藥的採集提抽——從現已選知的來自中藥文獻、民間偏方及其他科學文獻所記載的一四七種「自然物」中進行抗癌選汰試驗；第二步是設立抗癌選汰試驗工作，包括①實驗動物癌；②將人體癌細胞移植於特殊試驗動物之瘤腫，以選取確有抗癌作用的自然物；第三步是抗癌藥物的藥理與毒性作用檢定，凡自然物經過抗癌選汰初試及複試，證明對某種癌確具抗癌作用後，再利用化學及物理方法分離其所含有效成分，送至藥理與毒性實驗室，按動物品種以整體或離體器官、組織，作各項實驗，並檢定其受試之影響，同時作常規毒性試驗——用不同動物分別進行急性、惡急性及慢性試驗——且按需要作特殊試驗，如藥物的代謝程序、組織化學等。抗癌自然物完滿通過此三步驟後，方可提供選定醫院作臨床試驗，及製藥部門試行合成」。

我們看了此一計畫綱要，覺得我們的科學家們，研訂此一工作計畫的態度是很嚴謹的，也是很周詳的，果能按照此一計畫去進行研究，相信不難實現其偉大理想的，我們除了預祝其成功外，並願在此提供兩點補充意見，以供國科會諸公參考。

第一、擴大徵求民間偏方：據我們所了解，目前民間持有此項偏方的人士很多，他們因見西醫西藥治癌無效，都想拿他們的祖傳偏方一試，但因格於新醫師法的規定，無照不能行醫，變成英雄無用武之地，國科會不妨公開徵求，甚或許以相當代價，相信不難一舉求得更多稀有的偏方，以擴大我研究之領域。也免得這些民間偏方日久失傳。

第二、希望說做就做，莫再延擱：鑑於過去的經驗，政府有很多利便民的計畫理想，說出之後，不即實施，一旦時移勢變，往往使那些好的計畫胎死腹中，非常可惜！這次希望國科會諸公要劍及履及的說做就做，不要再事延擱，要知道，研究抗癌藥物，我們的自然環境比人家優越（自然物，中藥及民間偏方之搜求方便），在新的醫藥成就方面，以往我們都是吃人家果實，這次希望我們來種點果子給人家吃吃。果能做到這一點的

話，不但我們為人類擔供了「救命」的奉獻，相信下屆諾貝爾醫學獎金，一定是由你們諸公去領取了。

原色中國本草圖譜序

本草，是我國一部藥書的名字。我國最早的一部藥書，名為「神農本草經」，此書相傳是黃帝所作，但經近代學者考據的結果，認為可能是出自漢代治藥學者的手筆，因古老的傳說中，有「神農氏嗜百草，日遭七十種毒」的說法，所以漢人乃命此二藥書名字為神農本草經，恐怕是尊古的意思。至於何以命藥書名為「本草」，迄今尚無正確的論據。我國醫師所用的藥物，大抵取自自然界，動物、植物、礦物都有，而以植物佔大多數，大概因為這個緣故，所以命藥書名為本草也說不定。

神農本草經所收的藥物，就其藥用價值，分為上、中、下三品，總數僅三百六十五種，其後歷朝皆有增益，唐朝的新修本草已增至八百五十種，宋朝的大觀本草則增至一千四百四十四種，至明朝李時珍的本草綱目則增至一千八百九十八種，到清朝的本草綱目拾遺及植物名實圖考所收藥物，總數已超過二千種以上，真可謂是洋洋大觀了。

本草書中所收這麼多的藥物，多是自然生藥，經過歷代先哲的研究試驗分析及泡製，有效的將它們作醫療保健的運用，成為我中華民族的國粹，是我中華文化的一環，它對於我中華民族的衛生保健工作，提供了最偉大的也是最寶貴貢獻。它不但通行於全國，且風行於韓、日、泰、越諸鄰近國家，早已成為世界醫藥兩大系統之一。由此以觀，本草經其實就是一種自然科學的著作，也可以稱之為生藥學的著作。民國初年，我國本草權威學者趙燊黃先生，即曾於民國二十三年出版一部現代本草生藥學，這是我國第一部生藥學著作。不過，我國醫藥學者們的研究本草，側重於藥理和藥效方面的探討，這是屬於藥物學方面的事；至於生藥學的研究，那反而是植物學家、動物學家、礦物學家乃至藥理學家他們的事了。我們的本草，經五千年沿用不輟，且代有研究發展，早已成為世界聞名生藥學的科學寶典。它已擁有多種文字的譯本，而為世界治藥物學、藥理學，乃至自然科學學者們之所重視，時至今日，本草經中所蒐集的各種中藥，在臨床應用上，正在發生著日新月異的變化，例如新藥賡續不斷地被發掘而加

強了本草的陣容，同時舊有的藥材，又再透過化學分析，辨明其所含成份，而作為新的醫療運用，前者如百花蛇舌草、穿心蓮及毛冬青等的先後被發現，增廣了中藥的療效層面；後者如葛根，原來是主用於解毒的，今則試用於高血壓和冠心病；天花粉原來主用於生津潤燥，現在則往往被試用於抗癌清毒；何首烏原來用作滋陰強壯藥，而今則試用於降低膽固醇，及抗動脈硬化，五味子原主補虛、斂汗、鎮咳定喘，今則探知它有興奮子宮、抗菌及興奮中樞神經的作用，丁香原用於止呃降氣，今則知其能健胃驅風外，且能抗菌、抗病毒等。如此，若再假以時日，治本草中藥的學者們，參以化學、藥理學等新知，做進一步的研究，則中藥之療效功能，必將大大提高。無怪乎今日東西方先進國家的醫藥學家們，都已開始注意到中藥的研究與臨床試用了。

吳進錫先生出身於臺北醫學院藥學系，復至文化大學實業計畫研究所藥用植物針灸組修得碩士學位，之後即致力於本草學及藥用植物之研究，並應聘於中國醫藥醫學院執教，於中以六載以上的時間，跑遍山川林野，於藥用植、動、礦物，攝成彩色照片，然後參考諸家本草之學說，以釐訂一藥物之學名、別名、分布、用部、性味、歸經、效用、禁忌、劑量及方例等特定界說，並作化學分析以確定每一藥物之主成分，為新舊知識之參合運用，使中國本草邁向一個新的里程，他在「五更起作，午夜方休」的辛勤研究寫作之下，終於完成了三百多種中草藥的著述，分別的配上圖片，使讀者從文字上知其內容，從照片上得其實相，從而獲得完整的知識，再將所蒐集的資料中，分成兩類，原屬古典本草經中有的藥物，如人參、當歸等藥品，把它列入原色中國本草圖譜的本草系列書內，若是葉下紅、鬼針草等民間藥草，則將之列入天然彩色臺灣草藥系列書內，擬分兩巨冊出版，後來因為原色中國本草圖譜的藥品多過兩百種以上，所以又將它分為一、二兩集，共得三巨冊，我讀過他的打字樣張之後，覺得這實在是一部力作，乃將我對本草的一點膚淺看法寫出來，就算是這部新本草的序言吧。

中華民國七十一年三月十九日脫稿於中國藥用植物學會

新中藥雜誌發刊詞

我們的祖先在立國之初，除了與洪水猛獸及自然災害，作殊死的抗拒和奮鬥之外，對於國民的保健和疾病的防治，也付出了相當的力量與心血，據說神農氏為了求取治病的藥物，遍嚐百草，一日之間，遭遇到七十種以上的毒物，可見我國醫藥之發明，都是先民們冒著生命的危險，拿著身體做試驗而累積下來的，這些用生命換來的可貴藥物，最初祇是大家口傳心記，待有文字書簡以後，才把它們編輯成書，那第一本記載藥物的書籍，就是「神農本草經」，在這部神農本草經裡，一共收集了三百六十五種藥材，分為上、中、下三品，把那些富有營養價值而又可以常服的藥物，列為上品，這所謂的上品藥物計有一百二十種，即人參、黃耆之類的東西；把能攻治病毒的藥物，切為下品，這些頗能建功而不被重視的藥物，則有一百二十五種，殆即大黃、防風之類的苦口良藥吧，還有一些效用不太顯著偏勝的藥物，列為中品，也有一百二十種之多，殆即馬渤、鼓皮佐使之材也。

有人懷疑神農氏其人，尤其懷疑神農本草經一書，以為是後人之所假託，似據辨海神農條所記：「神農古帝，生於姜水，以姜為姓，始製耒耜，教民務神，故號神農，……在位時嘗百草以療疾病，主布廩以通財貨，初都陳，後遷魯，立一百二十歲而崩，葬長沙。」既有如許的資料記載，神農氏應該不是問題人物了。不過有一年事，倒是吾人應該注意的，那就是神農氏祇是我國醫藥學術的發明者之一，我國醫藥的真正成為一門濟世活人的學問，那是集無數位「神農氏」的艱苦研究有以致之，這應該是一件不爭的事實，我們就拿本草經一書來說，它是我國第一本藥物圖書，繼之而起的，則有梁代陶弘景的名醫別錄，唐代蘇敬、李勣等的新修本草，這本新修本草所收集的藥物已多達八百四十種，宋代馬志、劉翰的開寶本草等（按宋代本草有十數種之多，此書為宋太祖敕命馬等所編，並為之製序），此書所記藥物已增至九百九十餘種，明代李時珍的本草綱目，此書所記草物已多達一千八百餘種，為我國藥物學最珍貴之著作，曾蒙萬曆皇帝詔留御覽。清代趙學敏的本草綱目拾遺，雖藥物增添有限，但亦頗受政府及醫林之重視，由此可知，我國醫藥之發展發明，乃歷代先賢努力之結晶，人謂我國醫藥乃經驗的醫藥，這話是有相當道理的。唯其是經驗的醫藥。乃是彌足珍貴的醫藥！

時代是進步的，人類的智識與知識，也應該隨著時代以俱進，今日人類的各種科學，俱已有長足之進展，太空科學，甚至已經三登月球，探得星際之如許奧秘，然而我中國醫藥學術，它有什麼進步沒有？我們對這一答案。雖不能說完全沒有，但那進步的業績，距離我們理想實在太遠，應該是眾所共認的。因此，從事中國醫藥事業的我們，對於中國醫藥的研究與發展，不能不有一個周詳的打算，打破抱殘守缺的因循習慣，樹立推陳出新的革命作風，人人參加研究，時時求其發明，這樣，才能不辜負時代所付予我們的使命，也才能對歷史有所交代。醫政事繁，且待他日再行商討，為應「新中藥」創刊，現在先來談談我國藥學的有關問題：

曾經有人提起，我們需要一本新的本草，這應該是我國醫藥界的一件當前急務。據藥學博士那琦先生指出，我國原有本草書中以明李時珍氏本草綱目為代表作，但本草綱目因為經過歷次翻印，致形成若干脫漏或訛誤，如有的刊本中將：『「砒石、百兩金、苦草、浸木」四藥，只有正文而目錄漏列，「荏、七仙草、沒離梨、靈鞋下床」四藥，目錄雖存而正文則付闕如』。又『民國二十年代商務印書館將張紹棠刊本另用銅版重行出版為上、下兩冊本，計綱目與綱目拾遺合為七十六卷……按此即坊間流行各版的藍本，惜將綱目拾遺部分刪除，閱讀極感不便。』他如歷朝翻印因避皇諱改字的，如乾隆年間張雲中刊本將「弘景日」的弘字改為「宏」字等。那博士建議：今天如果想刊行一部新的本草綱目，必須將這些遺漏及訛誤加以改正。我們假如真的重刊一部新的本草綱目，對這些已知的缺點，當然必須一一加以補正和改正，以成完本。筆者以為除此之外，還有很多須補正的地方，例如：一、廣量衡的改正；二、藥物名稱的統一；三、新藥的增入；四、化驗藥物的有效成份，五、其他……。

先說度量衡的改正問題，過去藥書所載藥物的用量，極為含混。極普通的用量是論分、兩、錢、斤等，我國過去南北各地用秤極不一致，如所謂的江秤、漕秤等，民國以來又加上市秤、磅秤、公斤等以如此眾多秤種，那麼用藥量到底以何秤為標準呢？無論開業醫師之用藥量，難以得其一一致之標準，即醫學院教學，亦苦於無所適從，何況我國醫藥已漸為國際人士之所重視，將來國藥傳之外國，當不能再用我國秤以定其用藥量，因此，筆者以為衛生署當局，應對此一問題速予籌劃，最好通令全國我國醫

界，一律採用公分，以資劃一。並將市秤、台秤、磅秤及公斤，做一比較標準，以供我國醫界參考。

再說藥名的統一問題，查我國藥物的名稱，極為混雜，有一味藥物而命名多達三五種以上的，有依產地而得名的，有以性能而得著稱的，也有憑形態而取號的，更有從色味而命名的，如是種種，不一而足，以如此混雜的藥物名稱，使研讀的人固然有難以全記之苦，而彼零售藥商，倘於此諸藥名不能全記，則於書寫別名或土名的處方，就無法配藥，假使在無可請問，或模稜兩可之間，竟將藥物配錯，則輕者、無害者用之無法見其處方之效；重者、具毒性者用之或得處方之相反效果，或竟發生其他嚴重之後果，藥服之無效，則病家對醫師之信心發生動搖，其事尚小，若服下過量之藥或含毒之品，則危及病家之生命安全，後果真不堪設想了。因此，筆者建議我藥政當局，早謀我國藥名之統一，以利我國藥物之發展！

其次談到新藥的增入，我國藥物的來源，雖然有動、礦、植物的許多種類，但以植物的枝、葉、根、皮、果、子為佔大多數，過去採藥地區，不出中國大陸各省，臺澎諸島，雖然也是我國領土，但是因為遠隔重洋，行旅不便，所以本草經中所搜集的許多藥物，產自臺澎者乃屬極少數，而臺澎位處亞熱帶，四季常春，草木繁茂，而這些佳木秀草中，著於藥效的又比比皆是，特惜尚未為藥學專家們所注意，祇靠一般以販賣生草藥為業的人隨採隨售，作為民間的單方罷了。其實這些生草藥單方當中，在現在看起來，有不少是具有特殊價值的珍貴藥品呢！我們應該把這些有用的藥材，詳細的加以研究，並作臨床試驗，將它們收入新的本草書中，以廣流傳，這也是我們新編本草的一大貢獻！

還有，就是我國藥物的化驗問題，過去由於化學知識的不夠普及，我們祇好用原藥來煎湯以治病，這種原始的方法，在時間上固然有緩不濟急之苦，同時也無法測知那些原藥中，到底各含些什麼有效成份，因此形成祇知某些藥能治某些病，而不知那些藥為什麼能治那些病，我國醫藥之所以被人譏為不科學者，其原因就在這裡！今天，科學儀器非常發達，化學知識非常普遍，我們應該將所有的中藥，都透過化驗提取其有效成份，然後製成藥粉、藥片或藥水，以憑應用，這也是使我國醫藥向國際進軍必做的工作之一。

他如藥物炮製方法改進等等，都須加以注意研究，以符合時代的需要，總之，我國醫藥是我中華民族的寶貴文化之一環，今天，我總統蔣公既提出復興中國文化的偉大號召，我們從事中國醫藥業務者，大家都有責任致力於我國醫藥的復興與發展，而這項復興並發展我國醫藥的神聖工作，不是徒託空言而能有濟的，必須大家認真的研究，切實的努力，才能希望它有所成就！尤其我藥用植物學會的各位同道們，各位承繼祖先遺傳的採集生草藥的寶貴知識，而今天大時代又賦予各位一個偉大的使命，希望各位同道能把握住這千載一時的大好機會，擴大你們的知識領域，貢獻出你們的寶貴經驗，共同來為民族醫藥、國民保健工作的發展而努力。

寫在中國藥用植物學會十歲生日前夕

十年了，中國藥用植物學會成立已經十年了。

在這漫長的十年歲月裡，它是怎樣成長的，它做了些什麼？有沒有什麼特別的表現？它有遭遇到過什麼困難沒有？將來它預備做些什麼？這些，我想都是關懷它的人所希望知曉的，現在讓我來擇要的把它寫在下面：

先說它的成長：記得在民國六十年春間，筆者和陳君萍、翁彭文傑、許德煌、范清正、游春榮等幾位道長在師兄李樹猷醫師診所，談起本省民間流傳著許多生草藥驗方，往往靈效非凡，因此有以販賣青草藥為專業者，某某堂青草店的招牌，到處皆可看到，它默默地肩負鄉野民間的醫療和保健的重責大任。青草店所販賣的各種生藥，有的已見本草經，多數的均未見收錄而為純民間藥。我們中國醫藥，原本就是從民間生草藥發展起來的，現在放著這麼多有用的藥物而不知研究發展，實為我們這一代中醫藥業者，無法向歷史交代的一大缺失。因此，乃決定籌組中國藥用植物學會，廣徵從事青草藥業者，使之納入組織，希望集合大家的經驗與智慧，對青草藥物作深入的研究，使中國醫藥的品質得以提昇，俾對人類的醫療保健，做最理想的服務。

經過半年多的籌備，草擬組織章程、研訂工作計畫、編列經費預算、決定領導人事，一切就緒之後，方始獲得內政部主管當局支持，頒發台內

社字第五八七六六五號人民團體立案證書，而於當年的九月廿八日假經濟部商品展覽室禮堂，召開了成立大會，並選舉學養俱深的李樹猷道長為首任理事長，製藥專家的陳斌道長為常務監事。

本會成立不久，李理事長樹猷先生應美國針灸醫學中心之邀，赴美發展中國醫藥，會務由秘書長許德煌先生暫代主持，但以未辦移交，致使會務無法進行。直至六十一年七月間，李理事長夫人李玉姿女士由美返國，說明李理事長一時無法回國，乃由許德煌秘書長召開理監事聯席會議，並公推筆者代理理事長職務，筆者力辭不獲，乃勉力從事，遂積極整理會務，加強吸收會員，發行新中藥季刊，做為會員研究心得發表園地，恭聘總統府資政陳立夫先生為本會名譽會長，並聘得國內生藥學專家那琦博士、顏焜熒博士、許喬木博士、許鴻源博士、楊永裕博士等為顧問，同時籌備召開會員大會，幸得全體理監事先生們的通力合作，順利地於六十二年十二月九日假中國佛教活動中心召開了第一屆第三次的會員大會，除請得那琦、許鴻源兩位博士做學術演講外，並破天荒的舉辦了一次生草藥標本展覽，國內各大日，晚報均曾有新聞報導，電視台並作錄影報導，使國人對生草藥有了新的認識！在這次大會上，更蒙陳君萍道長提臨時動議，並得內政部指導長官依法認可，決議推舉筆者為理事長，筆者既承乏領導之職，乃不揣謏陋，勉力從事各項會務之推進。

在會務推展方面，首先是就會員各自所長，分別聘為各種專門委員，成立(一)生藥驗方研究委員會；(二)藥物栽培推廣委員會；(三)藥物書刊整編委員會；(四)藥理研究委員會；(五)本草研究委員會；(六)方劑研究委員會；(七)癌症防治研究委員會等七種委員會，以使會員們能以分別從事研究工作。其次是依照會章於臺閩地區各縣市成立分支會以健全會的組織。先是桃園、新竹兩縣的會員人數皆已達到成立支會的標準，乃於六十三年八、九月間先後召開了成立大會。桃園支會宋德南道長膺選為首任理事長；新竹支會孫文卿道長當選為首任理事長。臺北縣方面至六十四年春間，會員人數已達四十以上乃由林松輝道長負責籌備並於三月廿七日召開成立大會，林松輝道長高票當選為該會首任理事長。自以上三支會成立之後，發覺會員人數太少，所收會費不敷開支，乃於是年年會修改章程，將成立分支會之基本人數，由縣支會的三十名改為一百名，省市分會的一百名改為三百名，

故高雄市分會迨到六十九年十月十八日方始成立，伍庸基道長被選為本會第一個分會的理事長。目前等待成立支會的有嘉義縣等幾個縣市，這是本會組織推進的情形。

本會推行的第二個課題是研究工作：本會原有一份不定期刊物——新中藥，自筆者接長會務以後，為了加強鼓勵會員積極從事研究工作起見，乃於六十三年將新中藥雜誌向政府申請登記為季刊，創刊號於當年六月卅一日出版問世，內容計闢有「學術研究」、「種植園地」、「臨床經驗談」、「驗方單方介紹」、「醫藥訊息」、「名著特載」等幾個專欄，讓會員們有各種研究心得發表的機會。在非會員外稿方面，這些年來，有許喬木、邱年永兩教授的臺灣野生食用植物簡介及楊永裕博士的種植園地等。他們均介紹了許多名貴中草藥的栽培方法，皆極具學術價值，也最受讀者所歡迎。至於盛承楠先生中草藥中的麻醉藥，如白花曼陀羅、樟柳頭、東莨菪等，及治癌藥石上柏等，均算工夫之作。顏焜熒、那琦、甘偉松、陳太羲、陳欽銘、李樹猷、張正懋、魏開瑜、魏漢良、幸超羣等教授，皆曾為本刊提供許多篇不可多得的力作。會員作者中以鄭火石、夏天培、王炳榮及蔡吉雄的作品，最受讀者歡迎了。其次要談到的是學術演講了，最特出的幾次要算那琦博士的認識山藥的種類、許鴻源博士的臺灣青草藥的價值觀、甘偉松教授的抗癌藥價值、楊永裕博士藥用植物的栽培法、日本富山大學難波恆雄博士的人參品質與評價、中興大學農學院謝萬權教授的抗癌藥——石上柏及近緣種之形態特性以及臺灣大學于故教授景讓的臺灣棗的研究等，都是不可多得而且也是最具權威性的演講了。在會務人員研修方面，以今年五月十六日本會為慶祝中華民國七十年而舉辦會務人員研修會最為令人滿意。那一次的研習會，除了總會及各分支會的理監事外，還有日本中國醫藥研究會二十八名會員，也在大草敏郎會長率領之下來我國參加了。雖然為時祇有短短的一天，但對會務人員研修的情趣上，確實起了很大的鼓舞作用。在藥物書刊整編方面，我們預備編輯一部中國藥用植物名實圖考，預計大概在明年可以出版問世。

在國際中國醫藥學術及友誼交流方面，本會也有過若干頗具意義的業績，如日本富山大學和漢藥研究所難波恆雄博士的多次來會訪問、演講；日本中國醫藥學研究會會長大草敏郎氏的多次來會訪問，並率團來會參予

研修，演講；日本自然療法學會會長大槻彰氏的來會訪問；筆者也曾於去（69）年七月赴日本該會訪問，受到大槻會長的熱情接待。森下敬一博士的來會訪問並演講；日本東北大學藥學部教授曳野宏博士的來會訪問等，大韓民國國際東洋醫學會會長，卞廷煥博士的來會訪問，大韓漢藥協會顧問慕德亭氏的多次來訪，大韓中原漢醫院院長靳澤田氏的多次來訪；美國紐約針灸醫師公會理事長丁景源氏的多次來訪，美國夏威夷中醫藥針灸學會主席鄧燮榮氏的多次來訪；澳洲中國醫學研究院及國際草藥研究院院長黃崙氏的多次率領澳籍學生研修團來會訪問；澳洲坎貝拉國立大學亞洲傳統醫藥研討大會代表，馬來西亞中馬中醫師公會協理賴華昌氏的來會訪問；香港新時代國際中醫師聯合總會理事長吳英鑑氏的來會訪問，香港名中醫學者國大代表陳存仁氏、九龍中醫師公會理事長方銘標氏等都曾先後來訪。以上這些國際中醫藥學者專家們，或個人來訪，或率團來訪，本會有時單獨邀宴，有時與國內各醫藥團體聯合邀宴，所以這些國際中醫藥領導者，都對我國繁榮進步，留下深刻印象，對我中醫藥界及本會，更留下深厚的友誼。這對學術文化的交流，國民外交的推進，都是有著相當助益的。

在藥物栽培展示及標本製作方面，自本人接任會長之後，即積極對省產各種生草藥加以探討，為明瞭各種生草藥的生態起見，除在第三屆年會上舉行過一次青草藥標本展覽外，並就蓮社大樓屋頂，闢建花園十坪左右，向會員們廣徵標本，最多時曾栽培得一百七十餘種，每有暇閒，即登樓灌溉、除草、培土、除蟲，儼然老圃，然亦頗饒佳趣！同時更請楊永裕博士代製蠟葉標本亦百數十種，浸液標本約二十種，嗣以楊博士應玻利維亞之邀出國，是項工作遂告中斷，本會曾配合中國醫藥學院、臺灣省立博物館做過兩次大規模的藥用植物及有毒植物之展覽，並於展出期間，每天均請專家學者作專題演講，中國醫藥學院研究所所長甘偉松博士主其事，效果良佳，是為六十七年九月及六十九年元月之事。又六十七年六月間，中國文化學院舉辦藥用植物展覽，並曾邀請本會參與其事，本會曾配合該院展出許鴻源顧問主其事。又本會新竹支會自游春榮道長接任會長後，即假香山母聖宮山邊，闢地兩分有奇，種植各種草藥，頗為成功；又嘉義本會會員鍾英鋒先生亦在大林鄉間闢地三分多，栽培藥用植物兩百餘種，以其栽培得法，年產頗豐。其他如登山採藥，本會曾與大同中醫雙月刊社長

陳紬藝等學者至大屯山採藥，得名貴藥材三十餘種。嘉義曾建龍、屏東夏天培、花蓮黃亞成等會員道長則經常入山採藥，亦都獲不少佳品。

在為中醫藥業權益爭取方面，民國五十六年六月，政府頒布新醫師法，本會曾建議政府實施新醫師法第三條第三款，並請政府通令各縣市政府，視實際情形，得再發給中醫行醫五年以上，卓著聲望者之年資證明，以便應中醫師檢覈考試之用；並建議政府考政機關於凡持有五十六年六月二日以前地方政府所出具「曾執行中醫業務五年以上卓著聲望者」之證明者，准予應中醫藥檢覈考試。六十七年七月間，教育部高教司大專院校課程編訂委員會少數人主張將「藥用植物學」及「植物化學」兩科，從醫學院、醫學系的課程中刪除之擬議，消息傳出，中醫藥界頗為震驚，本會乃聯合全國中醫藥公會及各中醫藥團體去函教育部予以指正，並要求取消是項擬議，結果教部尊重民意，准如所請。本年七月間，消息傳出中國醫藥學院擬將中醫學系併入西醫學系，中醫藥界聞訊駭然，本會及全國各中醫藥團體，分別去函該院，請勿輕言合併，以維該學院創院本旨，該學院於九月三日以（70）趙秘字○三○七四號函復本會，聲明該學院未有是項擬議，恐是外界傳言失實云云。

本會有沒有遭遇到什麼困難呢？從本會的成長過程中，我們可以看出，它除了首任理事長李樹猷先生應聘赴美，由於未辦移交，會務一度稍微停頓以外，之後，可以說一直都在正常而順利情況下向前推展著，它除了依章按時召開各種會議外，對國家有關國策法令之遵行與推動，以保密防諜、愛國捐獻、改善社會、支持選舉等等，無不盡心盡力，卓著成績，它之所以能有如此表現，第一要歸功於政府主管官署的正確領導，其次則要感謝國內外各中醫藥團體各位先進道長們的不吝指教，再有就是本會歷屆理監事同仁及全體會員的通力合作，筆者對他們這種熱愛組織的偉大情操，十分感激！那麼，本會就真的一點兒困難都沒有嗎？那倒也不是，它有一個最大的困難就是研究經費不足，無法實現本會最高理想目標，本會是一個學術團體，它的最高理想目標，是要將省產各種（經調查省產藥用植物約六千種）藥用植物，一一加以提出研究，透過科學的藥理分析，以便徹底明瞭其成分與效能，使其正式加入傳統的中藥行列，以為人類的醫療保健工作，提供其應有的奉獻。要實現這一理想，真是談何容易？我們

為了推展這一計畫，曾於六十六年秋天，筆者偕同楊永裕、盛承楠、陳君萍、鄭火石、張蘭盛及蘇施雪珠等道長，到新竹工業研究所做了一次訪問，參觀了該所各項藥物化驗設備，並承該所研究室張錦得博士一一為我們說明其各種機器之性能，問其價格，據說全部機器，約值三百萬元，當時的三百萬元，現在怕不要五百餘萬元，這樣龐大的一個數字，又那裡是我們一個區區的學會所能籌措的呢？何況有了機器，還要有房子，還要有運作人材，還要員工薪金及經常費用，還要.....這真不是我們再敢向下想的事了，因此，我說這是本會最大的一個難題。不過，這個難題，我們總是要設法來克服的。還希望我中醫藥界各位先進的不吝指教；也祈望本會同仁及會員長大家繼續努力來共同克服此一困難，使我們的理想目標早日實現！

至於將來我們要做些什麼？目前我中國醫藥正處在一個興廢繼絕、拓開新運的階段，我們要做的工作當然很多，不過由於我們人力財力都有限，大大的事業我們不敢妄想，唯希望結合本會全體會員道長的智力和財力，將本身的會務加強推進，俾能早日完成會所交給我們的神聖任務；一方面我們更希望追隨中醫藥界各位先進道長之後，竭智盡忠，精誠團結，共同向開創中國醫藥新機運的大道，奮勉前進！

蔬食優於肉食

人生以衣食住行為日常生活的四大需要；四者之中，尤以飲食一項為最重要而不可或缺。因為我們為了日常的生活，必須要有種種的活動，因這些活動而造成的身體上的消耗，又必須靠著飲食來補充它，否則這身體就要由萎廢而陷於死亡，古人謂：「人一日不食則饑，三日不食則病，七日不食則死。」由此可見，飲食對於人生是何等的重要了。

因為飲食是補充我們身體上因活動而造成的損耗的原料，它也就是延續我們生命的要素，所以我們日常對於飲食的攝取，是不能馬虎從事的，必須選擇那合乎衛生標準富有營養價值的東西，來做飲食的對象，以維持我們身體的滋養和健康。綜觀天地之間可以作為我們飲食的東西，不下數千百種，我們把它歸納起來，則有動物性的「肉食」，和植物性的「蔬食」兩大類：肉食味厚，蔬菜味淡，所以人們多重視肉食而輕視蔬食，這

是由食慾所造成的一個錯誤的觀念，它深植在人們的腦海裡不知幾許年代了！其實論起肉食和蔬食的營養價值與利弊來，蔬食確是具有著肉食的營養價值，而沒有那肉食的種種弊害，是合乎衛生的唯一理想食物。這是近代許多科學家研究出來的結論和報告，絕不是筆者的主觀說法。世界人類之所以仍多迷信肉食的營養價值比蔬食強，是因為營養學、衛生學等學說，猶未普及的原故。

我們要知道，日常我們所攝取的飲食物，其種類雖多得難以統計，但是那些食物當中真正能為我們身體派正當用場的，祇有營養學上所列舉的脂肪、蛋白質、炭水化物，（這三種為有機體）鹽和水（這二種是無機體）等五種營養素。脂肪與炭水化物，是我們身體內活力的給源，同時也是維持人體體溫的要素，它們的效用，和火車飛機裡燒的石油或煤炭一樣；蛋白質是補充人體組織的重要原料，它是人體發育上不可缺少的東西；鹽在人體內是有著構造骨骼，和調節生理作用的重大任務的要員；水的功用是維持著血流的調節，和體內老廢物的排除。當我們把飲食吃下肚裡，經過胃腸的消化工作之後，再由腸壁管吸收這五種營養素，分送到身體的各部門去，執行它們應有的任務，以維持我們生命的延續，這就是我們之所以要攝取飲食的理由和目的；也就是營養學的簡單原理。蔬食內所含的五種營養素中，除蛋白質的營養價值稍差外，其餘四種均較肉食的營養價值為優。但是我們祇要能注意到大豆類的食物的攝取，蛋白質這一層缺陷，是不難得到彌補的；因為現代科學家們已研究出大豆類植物所含之蛋白質的營養價值實不在肉類蛋白質之下。何況近代營養學上所最注意的各種維生素（俗呼維他命），在植物性食物中所含，往往較動物性食物為多，而且齊備。所以我說蔬食的營養價值，絕不在肉食之下，初學佛的朋友們，可以不必以素蔬的營養不夠為顧慮了。

蔬食不但是具有著如上所說的高等營養價值，而且它很少含有那妨礙身體健康的毒害成分，它沒有像水牛頸皮部寄生的旋毛蟲，也沒有如黃牛淋巴腺內所藏的結核菌。我們知道，肉類食物如果不能消化，它的蛋白質就會在人們腸內腐敗發酵，變成所謂「屍毒」的猛烈毒素，例如人們誤食了腐敗的魚肉或牛肉之後，很容易引起劇烈的中毒，那就是屍毒中毒的緣故；又肉類食物的蛋白質如果在腸內腐敗發酵，它會發生硫化氫氮等有毒

的氣體，這氣體排出來就是那帶有惡臭的屁，被吸入血液中則有損人體的健康；還有肉類蛋白質如攝取太多，不能為身體所消化和吸收時，則往往會引起腎臟疾患等；復次肉類脂肪中以肝油之含有維生素A、D，而為美食者所重視，但在食物中如加肝油至五〇%便要顯出有害作用，若加到一百%便會呈現著劇烈的毒害而陷人於死地，因此肉食者除了因蛋白質過剩而引起種種的弊害之外，還要遭受脂肪過多的毒害。真是太危險了！在蔬食裡面，是絕不會含有這些毒害和危險成分的。所以近代科學家們都一致承認素食可以臻進長壽，肉食容易使人衰老；素食者的耐久力比肉食者強；肉食者的工作效率，不及素食者高，因為肉食的過剩的蛋白質，會致人於疲勞的。所請因節減肉食而工作能力降低，和能力衰退等說法，在學術上，是絕對沒有理論根據的，因此我說蔬食是具有肉食的營養價值，而沒有肉食所含有的弊害的唯一合乎衛生條件的食料。

我們既然明白了蔬食的營養價值，又判別了肉食和蔬食的利弊，我們當然沒有理由再貪於肉食的原味，而輕視蔬食了。那麼我們為了增進「人生」的幸福，我們要實行素食！我們為了要實現我們教主釋迦牟尼佛陀所昭示給我們的同體大悲的素食主義，我們更加提倡素食。

民、三八、四、二八、臺北

醫林學術時論集序

時光飛逝，一轉眼間，我服務中國藥用植物學會，已達十五年了。

當初承蒙李樹猷學長的授命，我勉力接下了這一副沈重的擔子。一開始也曾不自量力，想對本會做一些事，待我真正進入情況後，覺得要把一個學術團體的工作做好，其實並不那麼簡單。何況我們要做的是有關生藥學的研究工作，在本會微薄的人力、物力條件下，對這份工作，根本就無法想像。所以我在本會各位顧問、全體理監事及會員道長大力支持下，首先發行新中藥雜誌，吹起研究風氣，繼而製造和種植藥用標本，舉行展覽，喚起社會大眾對生藥學術這門學問予以注意，邀請享名國際的學者羣舉辦學術演講，提高生藥學的學術地位，召開中國醫藥學術研習會，帶動會員同道實際從事活動，組隊上山採藥，讓會員同道們實際了解各種藥用

植物的產地與生態，俾有助於實際研究，凡此種種，其實祇不過做了一點研究工作的外在工作而已。至於進一步將各種生藥做化學分解、動物實驗，必須成立專業機構，購置應用儀器，聘請專業人才……。這些我也曾加考慮，終覺茲事體大，非本會力所能逮，祇好徐圖進展了。

在會務工作方面，在正副秘書長及理監事道長的通力合作下，先後成立臺北、桃園、新竹縣布、嘉義等五個支會，高雄市也已成立了分會，本會及各分支會在各理事長的領導下，均能正常運作，都如吸收會員、領導會員研究、種植並推廣各種藥用植物、舉辦展覽、上山採藥等，成績非常可觀。至於協助政府推行政令輔助各種公職人員的選舉、舉辦自強活動案，頗得社會好評。他如支援政府、協助支會召開國際中國醫藥鍼灸學術大會，出錢出力，從不後人。至於各種應開會議的如期舉行，那就不在話下了。

另外在文字研究的成果方面，除新中藥雜誌如期出版外，還出版了中國藥用植物名實圖考第一集，內容收集稀有藥用植物三百五十種，於每一藥物的名稱、產地、種植、收集、性味、效用、適應症及用量等均著有翔實說明外，並配以彩色圖片，以加強讀者的認知，並加詳細編目索引，內容用厚銅版紙十六開版面精裝印製，美觀大方。本書堪稱為治生藥學者的最佳參考讀物。

以上這些工作，算是本會十五年來對我國醫藥界的一點微小貢獻，不過距離我們的理想目標，尚有很遙遠的一段里程，須要我全體同仁共同來繼續努力。現在本會即將召開第六屆第一次的會員大會，由於過去這幾年來，我在全國宗教界尤其是佛教界及華嚴蓮社本身種種事務的牽絆，對本會的工作，顯得有些鬆懈不力，個人感到非常抱歉！因此，特將我這些年來在新中藥雜誌等醫藥刊物上發表的一些研究心得及時論，編輯成書，贈送給出席本屆大會的各位道長，作為一份敬禮。這雖是一些不成熟的東西，但也是一番心血凝結而成，野人獻曝，或不失參考價值，用它來彌補我鬆懈會務的過愆，尚祈各位先進道長不吝指教！

又本書出版，承蒙中國醫藥學院附屬醫院副院長陳太義博士賜撰序文，時同樂居士協助編校，在此一併敬致謝意！

中華民國七十六年四月十七日於華嚴蓮社

懷念先總統蔣公中正先生

日子過得真使，我們的偉大領袖、民族救星、民族文化的保護神，先總統蔣公逝世已經一週年了。在一個多月以前，全國上下，大家就開始忙起來了，都在準備做一些有意義的活動，來表達每個團體或個人對這一位世界偉人的逝世週年的衷誠哀思！

四月五日這一天，儘管是一個陽光普照的好天氣，但在國人的心理上，却都籠罩著一層陰霾的氣氛，怎樣我也找不出一張帶有笑容的面孔，登山者腳步顯得十分沉重，平時最熱鬧的市場那天也都冷清清了，寺廟教堂裡傳出來的佛號和鐘聲，顯得異常的蒼涼，各處紀念會場雖然擠滿了人，但空氣沉悶得幾乎人難以喘息，祇見一些感情較脆弱的與祭者，不斷的用手帕擦著眼淚，這一切的一切，都是國人對先總統蔣公感恩戴德的真情流露。

先總統蔣公留給人們的懷念，是無盡期的，由於他老人家給予國人的恩澤，太深厚了。他自二十三歲開始，就獻身革命，追隨國父孫中山先生，從事救國救民的工作，中間歷經東征、北伐、抗戰、剿匪，出生入死，艱苦備嘗，他以至大至剛的浩然之氣，堅忍不拔的無畏精神，剷除了革命的障礙，越過了橫逆的阻撓。我們的國家，在腐敗的滿清政府統治之下，在無恥的軍閥割據之下，不但是元氣大傷，且已淪為列強瓜分的危險境地，若非先總統蔣公發其大仁、運其大智、奮其大勇、挺身而出、討彼韃虜、伐彼逆賊、伸張正義、禦彼強權，那我們早已變成亡國奴了。

先總統蔣公一生以衛護中華道統，復興民族文化為己任，他的這一超特襟懷，一方面得自蔣母王太夫人的庭訓，一方面得自國父孫中山先生的革命教育，同時蔣公實乃是一位天生聖哲，所以他在道德操持方面，以忠孝仁愛、信義和平為準則，在哲學修養方面，以陽明學派的天人合一、知難行易為標的。由於蔣公傳承了中國歷聖的道統，所以他能奉行親親而仁民，仁民而愛物的先王之道。他領導國民革命，垂七十年之久，矢志不渝，任何橫逆，不能變其節，任何困苦，不能移其志。然而他老人家並不

斤斤於名位，有時，革命情勢逆轉，反動力量囂張，他必定犧牲小我，顧全大局；一旦巨變將臨，無能抵禦，他每能順應輿情，挺身而出，作中流之砥柱，振既毀之綱維，如北伐期間，國共談判決裂，三十八年的眾皆主張易主談判，蔣公先然毅然引退，以緩和情勢，而謀求和平，這種祇有國家，沒有個人的偉大胸襟，與國父孫中山先生的為求全國統一，辭讓國府臨時大總統的聖明作略，如出一轍，先後輝映。其實，自國父孫先生殞天之後，其能懷救世之悲心，馭全國之殷望者，亦唯有蔣公，此所以蔣公每次俯順國人敦促，復行視事領導時，舉國上下莫不如獲至寶歡欣若狂也。

先總統蔣公，他不但是中華道統的承繼者，他更是名副其實的民族救星；他不但是位最忠誠的愛國者，他更是不折不扣民族文化保護之神。我中華文化，自民國成立以來，累遭漢奸及非人的誣衊破壞，復被彼淺識之徒的橫加摧殘，一時我有五千年悠久歷史的璀璨文化，幾乎淪於滅絕之命運，幸有總統蔣公大力衛護，使彼危若懸絲的文化慧命，得以綿延不墜。

在我們醫藥界來說，先總統蔣公不啻是一位救命的大恩人。當民國十八年，一般淺識之士，主張徹底消滅中醫中藥，消息傳出，舉國大譁，中醫藥集會上海，決議推派代表，進京請願，結果幸得蔣公維護正義，大力遏阻，我中國醫藥，方始度過了有史以來的一大厄難。茲恭錄蔣公當時的批諭如下：

「據呈教育部將中醫學校改為傳習所，衛生部將中醫院改為醫室，又禁止中醫參用西藥西械，使中國醫藥事業，無由進展，殊違總理保持固有智能，發揚光大之遺訓，應交行政院分飾各部，將前項佈告與命令撤銷，並交立法院參考……。」

民國二十六年，中央國醫館館長焦易堂發行「國醫雜誌」於蘇州，先總統蔣公特頒訓詞，加以勉勵，其詞曰：「中醫精神所貫注，心靈所覺察，決非科學之法則所能說明，機械之精良所能試驗，是中醫不獨確有保存之價值，且足在世界醫藥史上佔一位置。況總理創三民主義以救國，首重民生，今中國受外人經濟力之壓迫，自西醫銷行中國，年增一年，吾人應如何從積極方面圖補救，若不提倡中醫，使成為中國有系統之醫藥，則

此全國出產之藥品與全國數百萬之藥商，勢必因而消滅，於民生問題，關係甚大！……」

民國五十八年，中國醫藥界集會臺北，慶祝第四十屆國醫節，先總統蔣公特頒訓詞，用資鼓勵；其詞曰：「中醫藥學會，并轉全國中醫藥界人士均鑒：我國自神農氏植五穀，嘗百草，發明醫藥以來，歷世相承，迭有發展。在醫藥學術方面，竭畢生精力，潛修苦學，實地驗證，著書立說，闡微抉隱者，代有其人。因此我固有醫藥，實已蔚為傳統文心之光輝，有裨民族健康之維護，乃晚近渺見深切精湛之研究發展，致先賢餘緒，暗然未彰。值茲積極推行中華文化復興運動之時，欣逢第四十屆國醫節，我全國中醫藥界人士，集會慶祝，深具意義。所望諸君共矢精誠，益加奮勉，以求新求本之精神，運用科學方法，融會時代新知，整理我國在醫藥上源遠流長，偉大淵博之遺產，研究其精微，貫通其義蘊，推陳而出新，窮理以致用，確實發揮民族保健之功能，恢弘濟世活人之效果，對於中華文化復興運動作重大之貢獻！」

我們恭讀先總統蔣公以上這一篇愷切的訓詞，內心實感無限的慚愧！蔣公他老人家對民族文化之愛護，如此之深，對我中醫藥研究發展之希望，又如此之切，而我們竟未能體會他老人家的一片愛心與期望，來對中醫藥加以扶助，加以研究發展，使此一民族固有智能發揚光大；相反的彼崇洋病深者，猶然盲目批評中醫藥為不科學，政府部分主管官員，更不惜炒他們的冷飯，禁止中醫參用西械西藥，直接阻止中醫之發展，間接扼殺中藥商者之生機，而我中醫藥界人士，亦猶自渾渾噩噩，祇顧謀取一己之私利，不肯團結研究以圖發展，且日坐危亡之境而不知自覺，試問，我們怎麼對得起蔣公在天之靈！

先總統蔣公在審訂中華文化復興運動內涵時，已肯定中醫中藥為中華文化之一環，他老人家對中國醫藥之重視，可以想見，而他老人家在遺囑中，又念念不忘於復興民族文化，我們如果自認為是蔣公的忠實信徒，就應該深切體念蔣公愛護中國醫藥之德意，作合理的輔導，使之正常發展，作深入的研究，使能恢弘其用，俾此一負有保健使命的民族醫藥文化，能跟其他各項文化同時走向復興，這樣，才說得上是真正的遵行蔣公遺訓，這樣，才說得上是真正報答蔣公恩德。必須這樣，才說得上是真正的紀念

蔣公！中醫藥界各位先進道長們，請大家一致以這樣的行動，來作為紀念蔣公逝世一週年的獻禮吧！

弘傳戒法對台灣佛教的重要性

——（民國八十二年三月十七日台南妙法寺戒會開示）——

今天妙法禪寺傳授三壇大戒，比丘戒登壇的日子，也是各位新戒菩薩，進入佛門後的第一個大喜日，因圓滿了具足戒後，你們就是僧寶，這是很難得的一件大事。戒法在佛法中是重要的一環，所以佛在華嚴經上說「戒是無上菩提本」，同時戒也是輔行萬行之緣，尤其歷代祖師一再強調「戒住則佛法住」，可見戒法的重要。

戒法為什麼這樣重要呢？因為「戒定慧」三無漏學是佛法的基礎，所謂：因戒生定，由定發慧，由慧才能證悟佛法最高的真諦——涅槃的境界。

各位非常難得，能發菩提心來出家、來受戒，將來在佛法中一定都是人天師範，住持佛法的三寶之一，故在此特別跟各位恭賀！

佛教在世界是一個最為人恭敬、最普遍受人敬仰的宗教，尤其在今天所謂科技昌明的時代，過去一切宣傳性的唯信宗教，都已被時代的洪流所淘汰，唯有我們具有崇高真理的佛教，在這時代的巨輪上，可說日益增上，越來越蓬勃發展。尤其是台澎金馬復興基地，自從光復後，大陸上許多高僧長老，都盡量克服困難來到台灣，台灣過去受日本人五十多年的統治，戒法可說湮沒不彰，大陸許多長老來台後，首先由焦山的智光大師，在台南的大仙寺第一次開壇傳戒，啟了示範作用，後來老人家在基隆靈泉寺傳第二次戒，又在台中寶覺寺傳第三次戒，接下來就是對台灣佛教貢獻最大的白聖長老，他繼承了這項大事業，先後傳戒幾十年，台灣佛教今天能蓬勃發展，有這樣的新氣象，是這兩位老人家，以及許多位大陸來的長老、大德共同的努力，才有這樣的成就。尤其是成立大專佛學獎學金，讓佛法進入了大專的學府，學生拿了獎學金，就要研究佛法，學生研究佛法，老師也不能不了解佛法，這樣一來，研究佛學的風氣就大大的展開，特別是幫助大專院校成立佛學社團，經常請法師、居士到大學去演講佛

法，故今天佛教有這樣興隆的景象，這許多人的耕耘，都已為佛教立下汗馬功勞。今天是個知識爆炸的時代，我們僧青年受戒以後，也要努力修學，世間的學問固然要涉獵，但對我們的本行，基本佛學要知道他的綱要，能深入的研究更好，以期普遍的弘揚，使佛法的興隆氣象，繼承下去，發揚光大，這是時代賦予今天來此受戒的僧青年的使命，大家要繼續荷負興隆佛教的大責任！

台灣佛教固然需要我們弘揚，大陸佛教更需要我們去弘揚。大陸可說是我們佛教的第二祖國，佛教雖發源於印度，但是成熟、弘揚於中國，中國祖師從印度學會經典後，成立了十幾個宗派，現在流傳的就有八大宗派。

在第二次世界大戰以前，全中國的大寺院有五十萬座之多，出家僧侶有三百萬人，可說是全世界佛教陣容最壯盛、佛教事業最發展的國家，不幸被唯物思想的共產主義所破壞，今天他們也已知宗教的價值，在大力的恢復宗教，但破壞容易，建設很難，大陸今天所面臨的是經典的需求，傳授佛學的師資缺乏，目前他們差不多有十幾間佛學院，但非常缺乏師資和經典。所以各位若能精進學習，將來有你們一個很大的發展的空間，希望各位能發菩提心，努力精進。最後祝福各位福德增長，智慧增長！

慶弔法語類

敬悼蔣故總統經國先生

蔣故總統經國先生，是一位從艱苦卓絕中淬勵出來的平凡偉人。他不幸崩逝之後，全民表現了無盡的追思哀悼，再沒有比「他為什麼走得那麼快！」更貼切地表露出大家的感念心情。這位大家心目中的大家長，以他一雙大力的手所創造出來救人救世的志業，青史上自有它不朽的記載。這不僅是一般人的看法，我們佛教界，乃至所有宗教人士，都能體會到故總統經國先生的不朽功業。因為他不但是關切到國家民族的安危，同時也關懷每一個宗教的發展。對於宗教信仰，他從不顯露一己是否有特定的信仰對象，卻經常接見各宗教領袖，希望瞭解宗教在社會中所產生的淨化力量。他曾經說過，一個人必須「敞開心門，充滿人生的光輝，才會有一顆

勇敢的、誠實的、慈悲的、寬大的、忍受壓制的、役於人而不受人服侍的心」。像這樣自我期許惕勉的肺腑之言——以聖潔的宗教情操從政——更可見經國先生的行止所在。也因為如此，所以他能包容各種國是意見，使這塊自由民主的復興土地能夠破繭而出，向著更康莊的大道邁進。

檢閱經國先生的偉大事蹟，有下列各項，最為人所稱頌：在俄國十二年的落難、贛南「蔣青天」的享譽，及至歷經國防部長、行政院長而總統，開創人生的步伐，無一不是因為他具有堅定的信心，排除萬難，締造了國家新氣象。尤其最近，社會在一片革新聲中，時代快速變遷所迸發出來的諸種問題，突破性的成就，讓全民堅定了「明天會更好」的信念，因而贏得全民對這位大家長的擁戴、信賴。而經國先生一生奮鬥的目標，在於完成「以三民主義統一中國的大業」，對佛教來說，也是佛法得以在中國重振雄風的保障。哲人其萎。我們對他哀悼的心，應該秉持他救中國的宏願，共勉共赴。

有一則故事說，經國先生有一次巡訪屏東佳洛水。那兒有一塊大石頭，形狀猶如臺灣地圖。他和當地縣長、鄉長、民眾等站立石頭上，吃野餐，望著茫茫的太平洋，心裡頗有感觸。他說：「我們大家現在都在一條船上，要有同舟共濟的精神，把我們的心和命運交給國家。事實上，我們這條船正朝著正確的方向航行……」

經國先生在世的時候，他是我們和衷共濟的領航人。現在，他離開我們。遺囑中殷切付託的——中國必須統一於三民主義之下，中國才有前途，人民才有幸福的堅定信念，我們相信，總統李登輝先生在民主憲政的運作下必能達成這個偉大的歷史任務，不負經國先生之所重託！

大家都知道，團結就是力量。我們每一個佛教徒，都應該讓緬懷經國先生的心連在一起，把手拉得更緊，共同奔向勝利在望的光明前程。因此所有的宗教團體彼此要敦睦友愛，擴大心胸，共同為社會的美化而努力，為國家的統一而奮鬥。我們當前的社會亟待推動的應有許多新的建設，使之早日完成，使之更臻完善。在這一段艱苦的過程中，無論是已經或未來所有可能發生的紛爭，希望逐漸銷融，展現團結和諧的胸襟，共謀安康的幸福。

經國先生所以博得萬民愛戴、追思，即是他親民無私、擔當國家重任的偉大精神之所感召！

常惺大師與南亭和尚

一、前言

江蘇泰州光孝律寺，始建於東晉時代之古佛刹也。地處幽靜，建築宏偉，極盛時曾住千眾，代出高人，名聞遐邇。

民國初年，住持者不善經營，殿宇殘敗，住眾寥落。後得常惺、南亭兩位法師徒，先後擔任住持，力加整頓，曾一度呈現中興氣象。惺公是民國七年，得焦山智光大師介紹，而受到光孝寺培安和尚的提拔。開始到光孝寺走動，後於十三年春間，受聘出任光孝寺副寺。光孝在佛教界向居領導地位，長期衰敗，引起諸方注意。時鎮江焦山定慧寺監院智光大師的師兄文心和尚，住泰城北山寺方丈兼參與縣佛教會，智師將其上海華嚴大學之同窗常惺法師，介紹給文師，促其迎聘惺公出主光孝，俾古刹之得以重新。文心和尚乃向佛教會反映，此時光孝住持培安正因故被逐，省佛教會乃順利通過。惺公時方應邀創辦閩南佛學院於廈門南普陀寺，光孝禮聘使者到，遂即北返泰城，接任光孝寺住持之職，此一九三一年春間事也。

二、惺公簡歷

常惺法師江蘇如皋人（一八九六一一九三八），俗姓朱，幼年失恃，慈母教養成人。惺公兒時，常喜合十作禮，母念其有善根，於其十二歲時，帶他到南門福成寺禮自誠和尚為師，皈依三寶。十七歲，畢業如皋縣立師範。時月霞法師在上海興辦華嚴大學，營溪觀音寺智光法師，乃鼓勵惺公同往就讀。畢業後，月霞長老勉其剃度現比丘相，至寶華山受具足戒，學律三年後，入常州天寧學禪，詣天童觀宗學社攻天台教觀，後更於滬上隨持松上師學密，至是惺公已是教通華嚴、天台；宗參、禪、律、密乘，宗說兼通之佛學大師矣。

民國七年，光孝寺培安住持，因拆毀彌陀庵，破壞古蹟被逐。惺公曾受培安記別，省佛教會，乃推選其出任住持。民國八年，惺公應聘，出任

常熟興福寺法界學院教務長，授唯識、三論等課。十一年夏，惺公受安徽佛教學校聘任校長，惺公曾為學校排課事，諮商太虛大師，蒙師讚許。十三年，省佛會推惺公為代表，出席太虛大師在廬山召開之世界佛教聯合會。會後，惺公請太虛大師到泰州講《維摩詰經》，法緣殊勝。大師創刊的海潮音雜誌亦遷泰出版。十四年，惺公因瑞今、廣箴兩弟子介紹，至廈門南普陀寺，創辦閩南佛學院。十六年，惺公辭閩南院院長職。應雲南王竹村（九齡）居士之請，往昆明弘法，乃取道上海，經越南入滇，在上海待船期間，世界佛教居士林請講《大乘起信論》，以上課方式講，頗受歡迎。到雲南後，組織雲南四眾佛教會，在該會宣講佛學概論，不久雲南發生戰爭，乃組織金卍字救護隊，隨軍出發，救濟工作頗著成績。十八年，惺公自雲南歸，上海居士簡照南等，假其南園，請持松傳授真言儀軌，惺公參予進修，加行半載，得受灌頂。著有《密宗大意》傳世。十九年秋，北平柏林教理院成立（世界佛學院之華英文系），惺公為講因明入正理論。外應中國大學請講「儒家思想的起源」，朝陽大學請講「佛家的懺悔主義」，華北居士林請講「人生的意義何在」等弘法活動。二十年，主編「佛教評論」，是年春，正式就任泰州光孝寺住持，創辦光孝佛學研究社，兼任北平萬壽寺住持，是年蘇北大水成災，惺公協助政府救災，成立災民收容所於光孝寺，千數百災民獲得安頓，政府、社會給予一致的好評。二十二年，應聘再任南普陀寺住持、閩院院長，太虛大師在其就職典禮上致詞，讚揚惺公，熱心提倡僧教育，已歷久遠，其為法為人之廣大心，於今實為少見。過去他主導本院兩年多，成績斐然，諸位請多護持，讓他能得心應手做事，大眾報以熱烈掌聲。惺公當時雖勉強就職，但他以光孝寺、中佛會、萬壽寺等事務，一時難以分身，須至來年四月方克來此，暫時請弘一大師領導一個時期，語畢大眾報以一致的掌聲。二十三年惺公又請印順、葦宗二師至閩院授課。二十五年，惺公任期屆滿，力辭南普陀寺住持，及閩南佛學院院長職。秋天回至泰州，在居士林講《維摩經》後，即返上海處理中佛會事。時惺公應圓瑛會長聘，出任秘書長。志在調和新舊兩派感情。

三、惺公事功

常惺法師，自宗教律密各專門參學完成後，首先於民國七年，受泰州光孝寺培安和尚記莝，八年受聘任常熟興福寺法界學院教授兼教務長。十一年應安慶迎江寺聘任安徽佛教學校校長。教學與弘法工作，積極展開。

民國十三年七月，太虛大師偕武漢緇素護法弟子等上廬山，召開世界佛教聯合會，中國出席代表有湖北了塵、湖南性修、江蘇常惺、安徽竺庵、江西李政綱、四川王肅方等十餘人，日本推法相宗長佐伯定胤、帝大教授木村泰賢、英、德、法、芬等國代表數人。會期三天，會中常惺，木村泰賢、黃季陸、李政綱等均曾演講，並曾商討中日交換教授、學生事。喚起緬甸等國，聯合推動國際互派留學生。並決議明年在日本開第二次會，暫定會名為「東亞佛教大會」。大師在會期中演講『西洋文化與東洋文化』。木村泰賢發表與會觀感說：「此會計畫周詳，規模宏遠，有宰制一切之權威，操縱一切之資格者，武漢之佛學院與教會應能擔當，負報導責任者，佛化報、海潮音，盡了責任。」

會後，惺公邀太虛大師赴泰縣光孝寺，講維摩經，途中大師到鎮江，即晚假超岸寺，約該寺退居守培，住持晴峰，焦山智光，金山觀音閣仁山，盧潤州等宴敘。次晨渡江至揚州，寂山伴遊瘦西湖，平山堂諸名勝。當日陪遊者尚有：焦山智光、金山仁山、超岸守培、晴峰、揚州天寧讓之、泰州光孝常惺、學生芝峰等諸山代表等。晚抵泰州光孝寺。次日開始講經，聽眾多至五百以上，法緣殊勝。大師之剃度師樊老，特自寧波趕來聽經，法會傳為盛況。泰州紳民，向以嫉妒僧家豐資，輕蔑佛教，經大師妙辯，曉以佛法大義後，發心皈依三寶之士紳善信，多達三五百人，聽經時幾達千人。經會後，皈依弟子中之積學之士錢誠善、王誠普二居士，且能發心接編大師主辦之海潮音月刊，達三年之久。大師教泰州信眾，結社會佛，定名為「泰縣念佛社」，並特為之作序介紹。此為泰州佛教居士林之前身。

經會後，大師偕惺公及張純一居士等，經如皋，南通赴上海，曾應如皋佛教利濟會紹三法師請講佛法，題為「佛教與東西洋之文化」。途中還曾在姜堰西方寺停一日講開示（嘿庵記「太虛法師在泰縣淨業寺說法記」。）大師這次赴上海，是應上海世界佛教居士林之邀，先期派張純一

居士來江北禮請的。大師兩處演講後，即偕常惺大師、張純一居士去了上海。

民國十四年，廈門南普陀寺因瑞今、廣箴二師之推介，鼓勵會泉住持發心創辦閩南佛學院，蓋此時閩南尚無像樣的佛學院，而惺公，也有意至閩南辦學，正好請他先到廈門看看，認為南普陀寺的條件，是一個辦學的理想道場。經過幾次協商之後，決定假南普陀寺創辦閩南佛學院，並訂於秋間正式開學。十五年十月太虛大師從星洲回國，經廈門，惺公陪遊名勝並同赴廈大演講，題為「緣起性空之宇宙觀」，惺公為之紀錄。次日各界假教育會歡迎大師說法。大師以「大乘佛法之真義」為題，與大眾結緣。十六年，廈門南普陀寺會泉住持任期屆滿，惺公推薦請太虛大師繼任，寺中特推惺公、轉逢、轉岸三人為代表，專誠至上海禮請，大師應之。乃偕惺公先去福州，謀定福建僧寺之本，晤方聲濤、陳石遺等，請為維護，得李子寬從中調護，閩省僧寺稍安。隨赴廈門舉行太虛大師住持南普陀寺晉山典禮，惺公特更禮請大師兼閩院院長。

閩南佛學院第一屆學僧，多半是安徽佛教學校畢業，到閩南來深造的，初分專修、普通兩科，學生共七十人，惺公任院長兼專修科主講，三年當中，他先後講授了攝大乘論，辯中邊論，因明入正理論，成唯識論等唯識法相的論典，廈門大學哲學系的教授陳定謨、學生林藜光、邵爾章等六七人，常來聽講。對惺公的高深佛學與無礙的辯才，表示由衷的欽佩！太虛大師就任院長後，為諸生講「行為學與唯根論及唯身論」。

是年九月，惺公以王竹邨（九齡曾任教育廳長）之邀，先於暑期離閩，赴雲南弘法，閩院教務交蕙庭法師主持。惺公先到上海，然後取道越南去雲南。惺公在上海期間，世界佛教居士林請師宣講「大乘起信論」。這次他是用演講方式，不披衣、不登座、邊講且寫，打破向來講經的成例，加上他無礙的辯才，說法的善巧方便，博得了聽眾傾心的讚佩！

一九二七年，惺公到雲南後，首先在昆明領導成立雲南佛教會，然後就在該會宣講了一次「佛學概論」。因為通俗演講，聽眾易懂，深得讚佩！這次的講稿，後來整理出版，頗受歡迎，一九三〇年，在北京又再版了一次。

當年雲南地方，發生了戰爭，惺公領導佛教青年，組織了雲南佛教金卍字救護隊，隨軍出發，救死扶傷，做了一次成功的救濟工作，他曾寫了一篇報告，名為「雲南金卍字救護隊成立的經過及其出發後工作的情形」。曾由報刊作了完整的報導。

一九二七年，閩南佛學院鬧學潮，原因是部份學僧，想改僧裝為俗裝，遭到寺方反對，相持不下，幾乎發生武力衝突。太虛大師在上海聞訊，一時不能抽身南下處理，擬藉惺公在閩的威望，前往調解，並希望他能回院，重掌教務，以安僧員。但惺公當時醉心密教，正擬入藏進修，不願返閩。大師曾致書力勸起駕，並勸他暫勿去藏。

一九二八年春，惺公自昆明經廈門回上海，外輪在廈門有數日停留，南普陀寺退院轉逢，會泉二老登輪敘舊，曾談到閩院學潮事。據說已獲得平息，惺公聞訊，衷心稍慰。有天童舊友覺友，住持廈門市郊區寶山岩，為一飽學飽參之士，惺公特利用閒暇，前往訪敘，惺公念舊重友之情，可見一斑。是年秋，滬上居士葉香石、趙炎午、董和甫等假簡照南的南園，延請東密阿闍黎持松法師，傳授真言儀軌。惺公早有學密之心，乃參加進修，加行半年餘，頗有心得，持闍黎特為受明灌頂。惺公的「密宗大意」就是這一時期寫成的。

一九二九年，北平台源法師，創辦佛學院於東城柏林寺，暑假期間，其同學持松自遼寧講經圓滿，到北戴河息夏，朱子橋居士因發起講經會，請持、惺二上人輪流演講，聽眾常五六百，法緣殊勝！次年秋天，北平柏林教理院（亦名世界佛學院之華英文系）成立，惺公與台源法師同被聘為院長。與此同時，福建漳州南山寺的錫蘭留學團，也遷來柏林寺，該苑主任法舫法師，也隨團調來北平任教。惺公這一年講的是「因明入正理論」，法舫法師講的是「俱舍論」。同得學僧歡迎。柏林教理院當時有學僧三十餘人，水準都很高，後來成名的同學有本光、密迦、葦舫、塵空、雪煩、妙法、洪林、寬融，遍能等，都能弘化一方。

惺公這一年，除在柏林教理院講學外，還經常應邀到北京各大學及華北居士林等處講演佛法，例如他在中國大學講「佛家思想的起源及其變

遷」。在朝陽大學講「佛家的懺悔主義」。在華北居士林講「人生的意義」等。總之，他在弘法活動上的成績，堪稱是很豐盛的。

一九三一年，正月，他又主編「佛教評論」，由柏林教理院發行。前後出了四期，就因工作太忙而停刊了。原來這一年二月間，他又正式就任了泰州光孝寺住持，創辦了光孝佛學研究社，請來他安慶學生了一法師當主講。惺公同時又兼任北平萬壽寺住持。是年夏季蘇北發生水災，災民遍地，他在光孝寺成立了災民收容所，救濟了千數百災民，博得社會一致好評。救災期間，工作繁忙，他在這年秋初，又召來其安徽學校另一學生南亭法師，聘其為光孝寺副寺，成為他得力助手。原來惺公在接任光孝住持時，光孝寺負債累累，才財兩缺，亟需一位能者，助其發展光孝寺務，學院教務。南師安慶畢業後，即由惺公介紹至常州清涼佛學院，幫助應慈法師創辦清涼學院，推行佛教教育，三年之中，清院一屆畢業後，改為華嚴學會，由清涼寺遷至永慶寺。華嚴學會一屆結束後，南師即應鎮江竹林寺靄亭和尚聘，出任他所主辦的佛學院主講。才一年不到，惺公以光孝寺急須助理，乃函召南師蒞泰助其發展泰縣佛教。南師當時，處境為難，一邊是同門師兄，且就任主講尚未滿年，若言他就，實難啟齒；一邊是自己親教恩師，且惺公此一召，可能將有畀以重任之意，承蒙提拔焉有不識抬舉之理，正躊躇難定取捨之際，幸得靄公大人大量，慷慨放人，所以南師萬分感激之下，離開京口，而至海陵。

南師抵光孝寺後，惺公首先請其任副寺職，助理寺務。當時正當蘇北水災，萬千災民，麇集泰城，惺公以光孝為收容所，千數百難民獲得了安頓，大家都很感激和尚作了好事，地方人士也給予光孝寺最高的評價。

二十一年南師就任光孝寺副寺之後，一面積極準備明春傳戒之事，一方面著手整頓田租，以充實道糧。幸好四鄉佃戶，以聞知光孝新換了住持、當家，催繳積欠租穀在預期中。所以當催租通知發出後，一下送來三千多石租穀，另外亦由草田佃戶送來幾千斤柴草，吃飯的問題已獲解決，接下來準備桌椅、床鋪、碗盞、燈具等，在在需款，故當時所欠者錢耳。

惺公見道糧已有著落，立即想起，將紀念谷鳴和尚傳戒之事推出進行，於是印刷報單、戒牒，添置食宿廚廁等用具。整理廣單、預置齋堂條

桌等。因為惺公既訂於春間傳戒，又積極想著要把佛學研究社準備開學，於是南師建議他具文向政府報備，賣出幾百畝農田，先將積欠債務還清，能多下一點錢也好做事。做辦學及傳戒的開支，惺公同意了，公文是請佛教會，轉呈縣政府批准，賣出良田六百畝，得款，還去五、六萬元債欠，還剩不足的兩萬多元，後來在南師住持期間陸續還清的。當年秋天，佛學研究社開學了，學生三十許人，請得迎江寺佛教學校的學生了一法師任主講，光孝寺自此展現出一線生機。

二十二年春，光孝寺久已不傳的千佛三壇大戒會，準時開壇。到有首二堂戒子，一百數十人，男女五戒、菩薩戒戒子，也有百多人。壇上三師和尚，分別請到鎮江超岸寺守培和尚，擔任說戒。羯磨和尚請的是金山仁山法師，教授和尚請的是揚州天寧寺的讓之方丈。三月初一日開堂，開堂師是請的寶華山的監院密澄和尚，他的徒弟葦宗法師也來了。還有一位南師竹林的學生脫煩也來了。後來才知道這是惺公儲備的人才。惺公安排南師開二堂，光孝寺多年未傳戒，這一次轟動了泰城。戒會中還啟建了一堂水陸大齋，四鄉帶飯來看熱鬧的民眾，日必千百計，尤其在做大齋那天燒香看熱鬧的人，擠得水洩不通。戒會圓滿日，惺公當眾宣佈：授南師、葦宗及脫煩三位學人的記莧。授記典禮完成後，請圓滿齋，全堂戒師，諸山長老、政府首長、佛教會、居士林、及戒子師長等百數十人，開十四席。惺公率法子三人禮謝大家。各界代表亦向惺公恭喜，賓主交歡，盛會圓滿。

二十二年底，惺公將光孝寺住持交付南師，抽身前往北平處理萬壽寺住持職務。同時廈門南普陀閩南佛學院太虛大師第三任任期屆滿，意願請惺公南下接掌第四任普陀寺住持及閩院院長。此事在二十一年十二月一日，已先行過受請典禮。大家一致選定惺公為第四任住持兼院長。既都知道惺公將重返閩院，再任普陀住持的雙重喜事。因此，這次北平事畢，又將馬不停蹄的要南下廈門了。

四、南師生平

南亭和尚，二十二年底，接任了光孝律寺的第十五代住持，茲將其生平錄後：

南亭法師，（一九〇〇—一九八二）江蘇泰縣人，俗姓吉，名雍旺，十歲於縣屬觀音禪寺依文心、智光二師出家，法名滿乾，光孝律寺受記，更易法名曇光。師十二歲入泰州儒釋初高小學就讀，畢業後，住泰城北山寺，依師文心和尚學佛門儀軌，並聽講佛經，二十一歲至焦山定慧寺受具足戒。住學戒堂，研修戒律。畢業後，入安慶迎江寺佛學院研習教典，深有契悟。院長常惺法師，介紹他去常州清涼學院，應慈法師座下任助教。三年後，學院改名華嚴學會，應公主講華嚴經，師生同聽，南師亦參列講席，並另授唯識、三論等經論。三年結業後，應其同門師兄靄亭和尚請，至鎮江竹林佛學院任主講，一年未滿，於二十年夏，得其業師惺公函召，至泰州光孝寺任副寺，助理寺務、法務及教務。師受職後，首先向各鄉佃戶，催收欠租，供應寺眾道糧。繼則籌備惺公創辦之光孝佛學研究社，招生開學。同時籌備於二十二年春期傳戒會。如是所擬逐項實現，隨於戒會之後，惺公授予南師及葦宗、脫煩三人，菩提之記。是年底，惺公更將光孝住持職務，交予南師，至此南師一肩負住持、學院及佛教會三項任務於一身矣。法弟二人受記之後，葦宗隨惺公赴廈門閩院執教，脫煩任事未半年，即患神經惡疾。幸有一栢姓跟班，助理公務，及一薛姓居士，掌理庫房庶務，尚能勉強對付。於中首先於教學、法務、會務之暇，即行整理更換各鄉租田契約，辦理全縣寺廟登記，亦都能於二三年間順利完成。二十五年秋，惺公回泰，應居士林請，講維摩經一座，圓滿後返滬，任中國佛教會秘書長。

二十六年抗日戰爭爆發，光孝寺廟大房多，成為駐兵第一目標，南師一面以佛教會名義，組織泰縣佛教僧侶救護隊，於暑假中召集全縣青壯僧侶，施以一個月的救護訓練，一面應付駐軍問題。同時啟建仁王護國息災法會，誦講仁王護國般若尊經，歷三年之久。感應昭著，全城無恙。

二十七年秋，惺公病重於上海，南師請葦宗法弟赴滬照顧，當時中佛會為應付戰爭，成立救護隊，傷兵醫院、療養院及難民收容所等，人少事繁，致惺公積勞成疾，至於長逝，消息傳出，四眾興悲，咸痛為佛教一大損失！宗師於滬為惺公治喪讚頌荼毘後，奉其舍利回光孝，南師迎出城郊，痛哭不已，開弔公祭後，將惺公舍利，營塔供養！奉其靈位入供祖堂。

三十一年春，南師交住持職與法弟葦宗，專心教學。泰州自響應南京汪精衛政府和平後，地方秩序恢復，學院亦自去年就恢復教學上課。南師退居後，專心教學，有時應地方寺院禮請講經，主持佛七法會，弘法度眾。三十三年暑假後，應邀至常熟寶岩寺講仁王經，講至第七天，忽接光孝寺電報，葦宗和尚病逝，乃趕返為之辦理喪事。

葦宗和尚東台人，初生能喊媽媽，父母以其有善根，幼年送其出家於東台福慧寺，以密澄和尚為師。具戒後，即留寶華山研習戒律，後有緣親近惺公，公見其儀表莊嚴，於宗師亦甚器重，曾遣入南京法相大學，北平三時學會，治法相學。後至廈門閩南佛學院深造，為惺公入室弟子。乃至授予光孝之記荊。法師任光孝監院，輔助南師，亦頗著勞績。不圖竟以感冒風寒一病不起，令人傷痛！亦光孝常住及泰州佛教之一大損失！

南師於法弟葦宗和尚喪事後，擇吉交住持職務與法子沛霖。同時為顧念常住人少事繁，特代沛霖和尚傳法予妙然、廣靜、昌言三人，助理寺務、教務。南師仍住退居療，繼續為諸生講課。三十四年春，南師患胃潰瘍，纏綿很久，其徒孫成一法師，方就讀於上海中醫學院。聞訊，遄返視疾。勸師詣鎮江醫院就醫，一月餘全癒。應焦山佛學院禮請，往講起信論後，赴上海沉香閣，親近應慈大師，助揚法化。三十七年，蘇北局勢緊張，南師函沛霖和尚囑將光孝常住文物、田契等，著妙然師等攜至上海中國銀行保存，次年春間，上海情勢混亂，南師奉其師智光大師，應台灣其徒孫成一法師函邀赴台，駐錫台北十普寺。順應諸方邀請，展開講經、弘法工作。

三十九年，南師應台北善導寺禮聘出任導師。是年中國佛教會，在台恢復辦公，理事長章嘉大師，聘南師為秘書長，掌理會務。四十一年創華嚴蓮社於台北，供養其師智光大師於社內，由是師徒二人輪講法華、楞嚴、金剛經、起信論等大乘經論。至四十三年，由泰國龍華社，請得華嚴經一百五十部。自是每月初二、十六日，定期誦華嚴經，領導信徒共修。智光大師曾應台南大仙寺，基隆靈泉寺、台中寶覺寺等道場禮聘，主持傳授千佛三壇大戒。由是台灣佛教，方始脫離齋教型式，恢復了祖國佛教的傳統規模。

四十七年，南師假台中佛教會館，創辦佛學研究社。四十九年，又掩華嚴關於該館，除禮拜華嚴經外，並按時為研究社諸生上課。五十一年，智光大師圓寂，南師結合道友，創立佛教私立智光高級商工職業學校，為國家培育高等工商技術人才，紀念智光大師，一生愛國愛教的偉大志願精神。南師雖身居海外，實心繫祖國。聞說其法常住，光孝寺被毀後，曾數日不語、不食。後於五十三年春間，選其在台光孝學生成一、妙然等人，受予記莝，成一法名瑞定，妙然法名瑞清。責彼等俟兩岸交通後，負責返里修復光孝祖庭。其愛國愛教之精神，於此可見一斑。五十至六十年中間，嘗應文化大學，美國大使館之中文研究院及各地寺院之請，或作佛學講座演講，或假民本等各地電台播講佛法，法筵常開，度人無數。六十一年，將蓮社住持，交其法孫成一法師，自己退居一室，專心寫作閱讀。其著作傳世者，有華嚴經淨行品、仁王般若經、妙慧童女經、字經、十善業道經、釋教三字經、般若心經、阿彌陀經、永嘉大師證道歌等經論講記，都數百萬言。而全省各地信徒皈依和尚座下者，無慮數萬人。六十四年，成一住持於蓮社改建完成後，南師更鼓勵他創辦華嚴專宗學院，自任導師。開講大華嚴經，連續七年。至七十一年，南師八十三歲，以感冒風寒，臥病月餘，於當年九月三日，安詳示寂！臨寂前，曾昭示弟子大眾：「人生難得，佛法難聞，不要忘記，念佛拜佛！」寂後二閱月中，每天有弟子群集念佛、誦經、禮懺，直至靈龕奉安日止，剛好滿六十日，圓滿功德。靈龕供奉台北縣八里鄉觀音山麓，面迎淡江，遠對七星、陽明諸山，一年四季，風光宜人。莫不讚為老人福德所感也。

五、祖庭重光

南師圓寂之後，其徒孫成一，於老人之所囑，未嘗一時或忘！也許是南師常寂光中之感應吧？就在政府開放大陸探親的前一年，中國佛教會，要成一法師帶團到尼泊爾，出席世界佛教徒友誼會第十五屆大會，在會場上，又剛巧遇到大陸中國佛教協會會長，趙樸初老居士，成師與趙老，原是上海舊相識，寒暄之後，成師就告訴趙會長說：當年常惺老法師及南亭老和尚住持過的泰州光孝寺，據傳說被毀了，要請您老幫忙申請恢復啊！趙老聽後，毫不猶豫地說：「好！我知道，我回去要去看看，我會盡力的！」成師得到他老這一回復，喜歡得幾乎掉下眼淚！及至會後的第二

年，政府即宣佈兩岸開放探親，所以成一和妙然法師，在八八年的五月，就到上海中國銀行，取出光孝寺所存的文物，回到了離別將四十年的母院——光孝律寺。這時大陸政府已宣佈落實宗教政策，具有歷史文化的寺院，可以申請恢復。光孝寺住持，這時是請的戰前北山寺住持肇源長老，另請到松林、禪耕二師為當家，都是成妙二師的熟人，他們久別重逢，分外親切，當成師將在尼泊爾遇到趙會長，他已答應協助修復光孝寺的消息，告訴大家之後。他們都非常欣喜！他們也告訴成妙二師說：趙老年前已派員來看過光孝寺被毀的情形，並函招市宗教局陳科長去北京問過了經過，趙老並主動為我們向中央文化局提出申請。同時囑咐陳科長回來協助我們成立復建委員會，趙老他並答應擔任名譽主任委員等等。成妙二師及在場大眾，聽了此一報告，大家都感到非常高興！不過，這個時候，肇源老忽然對成妙二師說：「你們要趕快回來啊，我們都是在替你們做事的啊！」

當成妙二師聽了肇老此話之後，二人遂回到小休樓上，相互商談，有關剛才聽了肇老的話，感到他話中有話。妙師說：他的話的確有問題。成師說：問題很明白，他們三人都不是光孝寺的法系人，所以他要說是在為我們做事呀！妙師說：「那怎麼辦呢？」成師說：「有辦法，我們兩個人以光孝寺法系人的身份，立一書據，要肇老先在常、南二公靈位前拜法。完成法系手續後，再由他代表沛霖和尚傳法給松、禪二師。這樣他們三人，就都有了光孝寺法系身份啦！妙師說：「目前也就只有這樣做，才能解決問題啊。」於是成妙二師，即請肇老他們三人上樓，將此一辦法，向他們說明。他們聽了之後，肇老首先哈哈笑道：想不到，我都九十歲了，還有機會拜法做方丈？他說完後，我向他們道賀，於是大家都笑了！

這事決定之後，他們馬上安排明天中午，請市府各單位及人大、佛教會、各界代表三十多人，來光孝寺吃午齋，成師就在午餐會上，向大家宣佈此一補傳法系大事，大家立即起立，舉杯向肇老他們三人道賀！（一年之後，了中法師也在肇源老的安排下加入了拜法行列，與松林、禪耕為法兄弟。但至傳法之日，了師因欲帶團朝山，未能參與行禮，後來他在輓肇老聯中有「最痛心受記未果此生抱恨」之句。按了師亦光孝學生）

這件事談妥之後，接著大家研究光孝寺復建工作的進行細節問題，首先由肇老講話，他說：「趙會長對於光孝寺復建的事，非常關心。第一要我們組織復建會，其次是請建築師繪圖估價，以便早日動土興工。不過還有更要緊的事，就是要工廠立即搬遷，騰空建地，俾便順利進行。然後市府陸副市長鎮餘報告，他說：搬廠的事，已有眉目。廠方已在城西，找到一片用地，預計不日即可開始搬遷。宗教局陳科長，也將去北京晉見趙會長的經過報告了一下，他說：趙會長對修復光孝寺事，非常重視。他說：他已經答應了成一法師，要全力協助，不能失信云云。總之，這一次成妙二師雖然是第一次回祖庭禮祖，研究光孝寺復建問題，但目前看起來，一切都很順利，在諸佛菩薩，龍天護法護佑之下，在不久的將來，即可動土興工了。同時成師看到山門殿還在，至為欣喜！他即席要求陸副市長，先將山門殿外之宿舍房拆去，使山門露出來，陸副市長立即答應了。

八九年春，筆者第一次率信徒二十餘人回鄉禮祖。這時，光孝寺的山門殿已露出來了。大門中央，還供出一尊大彌勒佛像。我們一行由大門進入禮佛後，由拆去房子的空地上，一直進入，直達法堂，至方丈室。拜佛禮祖後，至方丈廳坐敘，他們已經安排好了，今天上午就舉行復建天王殿的動土典禮。歡迎會後，典禮開始，一時鞭炮聲大作，梵唱聲響入雲霄，酒淨動土完成後，大廳用齋。據松林師說：天王殿造價大概一百五十萬左右人民幣，不算太貴也。飯後，我由小孫駕車，送我至曲塘黃柯俗家祭祖，跟多年不見的大姊及王興存侄兒及其家人見了面，大姊生二男四女，皆已成家，大哥生三男一女，也都生了孫子。幾十年闊別，一旦重逢，喜悅之情，難以言表。祭祖後，趕返泰州。松林法師當晚，登座放一台三大師餽口，供信徒大家超度祖先。我也供了好幾座靈位，把王孫兩家祖先，都超度了一下，以報祖宗恩德。

六、結語

常惺大師與南亭和尚，這兩位現代僧寶。他們先是萍水相逢的師生，經三數年的庠序相處，進而變成宗門傳法師徒。他們除了在安徽佛教僧學校有過一段時間長期相處，學校結束，他們就各奔東西，很少有機會相聚。直到民國二十年，蘇北遭水災。惺公因是光孝寺住持，又兼縣佛會的負責人，協助政府做救災工作，光孝寺責無旁貸，何況常公又慈悲心切，

人溺己溺之心，支使他無日無夜地為救濟災民而工作。由於待救的災黎實在太多了，惺公實在感到無法應付。乃想到他有一位心愛的學生，南亭法師，何不找他來贊助呢？就這樣一決定，他們這對師生，又重新生活在一起了。

南師應召來到光孝寺，惺公先請他當副寺，除參與救災工作外，還要負責管理寺務。南師曾因在其師文公住持的北山寺，當過半年的家，處理寺務已有些經驗，惺公乃一介書生，理想多而經驗不足，有南師來協助之後，他輕鬆多了。於是他在救災工作結束後，第一想辦學，第二想傳戒，籌備工作一大堆，全落到南師肩上了。工作多，南師倒不大在乎。倒是當時的光孝寺負債累累，沒錢怎好辦事？於是建議惺公，一方催繳各鄉佃戶積欠的租穀，一方向佛教會報備，賣去五六百畝農田，還清債務。幸得二十二年蘇北大熟，各鄉租穀收到三千多石，這樣一來，有水好行舟，創辦佛學研究社開學了，傳戒會也如期舉行了，而且法緣殊勝，光孝寺頓即呈現出興隆氣象！所以在戒期之後，惺公即傳法與南師及葦宗、脫煩三師，年底又把住持職務交給了南師，他則趕到廈門辦學去了。

惺公當時不但要去閩南講學，還要去北平栢林學院上課，上海世界佛教居士林的講座，雲南四眾佛教會的經期，等等弘法、教學道場，都在等著他去作獅子吼，培育挽救垂死的中國佛教的新生力軍。所以他當然無心也無暇，祇在一寺一院求發展了。幸虧他在安慶、廈門、北平等處，培養了一批充滿活力的師子兒，南師、葦宗、了一等，就是他得力的接棒人，光孝寺有了這三位健將，分負教務寺務與會務，所以他立即交棒，而趕赴南北「前線」去了。

南師在三人當中，算是學長。所以他接下光孝寺三副擔子之後，從容就道，分頭發展。首先整田租、充道糧、償債欠。克期完成全縣寺廟總登記，召集青年僧伽施以救護訓練，集合城鄉諸山僧尼誦、講仁王般若經，以護國安民，表現了佛教救世度生的熱誠。擴大招生，增聘教授，調整教材，分班授課，一時弦歌之聲遠播，修學秩序井然。設乒乓球室，鍛鍊學生體魄。在日報闢佛教副刊，鼓勵學生寫作。光孝佛學研究社，一時名震遐邇，南師三十一年退院後，先在家鄉講學弘法，繼至江南說法度人，法筵常開，席不暇暖。

光孝寺這兩代祖師，不愧稱為法門龍象。所可惜者，惺公於接任中國佛教會秘書長後，適值抗日軍興，惺公顧念三軍將士浴血疆場，捨命衛國，救傷悼亡，佛子有責，乃組織僧侶救護隊，傷兵醫療院，難民救濟院，陣亡掩埋隊等，工作之繁忙，心力之透支，終以積勞成疾，醫藥罔效，乃以四十三歲之壯年，齋志以寂，消息傳出，舉國痛悼！咸哀其寂，乃中國佛教無法估計的一大損失！這也祇能說是國運低潮，眾生福薄，大德隱沒，為之奈何？

所幸其法徒南師，能繼其志。他於奮力經營，助公完成光孝寺中興之後，交住持法弟葦宗，大江南北，弘揚聖教，培育僧才。三十八年局勢緊張，他於保藏光孝傳家文物後，應其徒孫成一之邀，奉其恩師智光長老，東渡台瀛，講經傳戒，大弘法化。變台島齋教式之佛教，恢復祖國佛教傳統規模。倡印藏經，流通法寶。組織教會，團結四眾。電台講經，開空中弘法之先河；設獎學金，引青年學子入法界，興學濟貧，福利群生。再傳法燈，責成劫後修復光孝祖庭。三印華嚴，篤志闡揚賢首宗風。是以祖國政局承平，宗教政策落實之後。光孝法裔成一、妙然，立即組團還歸故里，聯絡政教領導人士，共商光孝復建大計，後又加入了中法師，同心協力。十載經營，三座大殿全堂佛相，先後落成，佛日重輝，全部復興，指日可待。是皆常、南二公，餘蔭庇覆，佛天三寶，加持佑護，有以致之者也。

今值吾泰碩學大士程大千教授，發起編印家邦故實，並蒙不以愚拙見棄，特命記述光孝祖師，常惺、南亭二公之生平事迹。一忝為光孝法裔，述古勵今，責無旁貸。乃敬謹遵命，縷述常、南二公，弘闡象教，丕振宗風，中興光孝名藍古剎之不世功勳，福利人天之宏濟事業，簡述如上。但以時隔半個世紀，事關千頭萬緒，掛一漏萬，在所難免。尚祈家鄉尊長，教中先進，如有發現漏誤，不吝賜教是幸！

佛陀紀元二五四一年十二月八日晚於台北華嚴蓮社

建國八十年慶感言

今日人類所面臨的危機，並非核子武器的威脅，實乃人類心靈空虛，心性泯絕，廉恥道喪，為人類社會，所帶來的傷害，這些都是由於人類的貪慾與野心所造成的。想要維持社會的基本秩序，必須培養尊重他人生命財產的基本道德觀念；欲祈世界和平，須先化解人類心中的仇恨，因為暴力使人寒心，戰爭令人絕望，導致人類喪失同情心，缺乏正義感，使原本純潔的心靈，變成了殘暴的象徵，而究其根本的原因，是由於缺乏其崇高的宗教信仰，所以善惡莫辨，邪正顛倒，日趨墮落而不能自覺。

一個自由的國家，不僅要有進步的工業，及繁榮的經濟，還需要有崇高的宗教信仰，因為宗教代表著，自由、平等、光明、至善、至美和真理，所以在極權統治下的國家，其人民是沒有信仰自由可言的！國父孫中山先生說：一個民族是由血統、生活、語言、宗教、風俗習慣，這五種因素所構成的，今日我們要復興國家，首先要恢復固有的文化，確立民族宗教的信心，要把國家建於宗教信仰的基礎上。因為宗教在激發人民強烈的信心上，在陶冶人民仁慈德性上，在揭起人民崇高的理想上，是有其不容忽視的特殊功用。如梁啟超先生曾說過的話：「無宗教思想無統一，無宗教思想則無希望，無宗教思想則無解脫，無宗教思想則無忌憚，無宗教思想則無魄力」。因為宗教的概念，是純潔的，是超然的，是崇高的，是理想的，無論任何宗教，其精神所住，乃在克己復禮，捨己無人，自利利他，而宗教徒所共同努力的目標，則在完成世界大同的理想，可見聖人無二心，所願皆同！故欲統一國家各個政黨及團結社會精英，也要有這份崇高的理想，才能克服一切黨與黨間的爭執，也才能發揮社會各階層的力量。

民主政治，人民愛自由，法律條文祇能治人民已犯的罪行，不能防範於前，而人性墮落，往往對國家法律毫無忌憚，唯佛說因果輪迴，今生為非作歹，不僅要受國法制裁，死後還要墮地獄受苦，如此才使人有所戒懼，故真正的佛教徒，少有觸犯國家法律者，是故宗教實有輔助國家法律之不足的功能。尤其宗教予人另外一股不可思議的力量，那就是面對死亡的勇氣，因為宗教太令人了解，生命的價值是永遠常存的，而死的僅為人為人的軀體，人所欲爭取的，並非是數十寒暑，五尺身軀的生命，重要的是在這短短的生命當中，是否曾為整個人類偉大生命的延續，盡了一己之

力，當我們有了這種信念時，也就能不畏生死之苦了。願僅此鼓勵大家，發揮同胞愛，集中民族力量，為建國於宗教信仰基礎上共同努力。

迎接中華民國八三年國慶

由於國父的革命成功，才有今日的中華民國。而在革命的過程中，又不知犧牲了多少革命志士的性命。所以，中華民國的誕生可說是先烈們拋頭顱、灑熱血而換來的偉大成果；但又因民國三十八年中共竊國，致使初見民主曙光才不久的國土又再次陷入黑暗的專制體制中，故而政府遷移台灣，退居於此，重新建設國父三民主義中的理想國，開創中華民國的新希望。

建設台灣，是全中國人的希望。政府遷台至今，也已經有四十五年的時間，不論在政治或經濟方面，都有長足的進步及發展，尤其是經濟實力，更令世界刮目相看。雖然我們自豪今日擁有的成果，但不可諱言的是，現階段還有很多等待突破與應對的問題。

就國際政治現勢而言，中共不斷地打擊我國在外交上的發展與國際上的地位，以李總統參加廣島亞運一事，以及於年底進入關貿總協的計劃、重返聯合國的聲明，都受到中共百般的阻撓。為此，我們更應強化經濟實力，藉此鞏固我們在國際上的地位，進而對國際形成一定的影響力，以對抗中共對我們的打壓。

在民主改革方面，近年來之改革成就，已是舉世同聲讚譽的事實。惟改革不應只是對舊體制的破除，必須繼之以新而進步的體制的健全確立。但也由於民主改革的大量開放與自由，幾乎使整個政治秩序陷於混亂而毫無效率的狀態，這絕非民主的終極價值，亟待朝野各方秉持生命共同體的理念，在民主原則下重整有效率的政治秩序。

至於法制建設方面，我們的立法作業一向有見樹不見林的毛病，從行政部門向立法院提出立法草案到立法院完成立法，往往只以一部法律為對象，如果牽涉到整體法制的同步進化，就無可避免地會有掛一漏萬、鋸箭補鍋等現象出現，也就無可避免地形成法令紊亂的結果。而頭痛醫頭、腳

痛醫腳，也就成為立法的常態。因此，這項工程浩大的法制建設，必然需要政府各部門之間高度的互動配合與努力。

就經濟發展而言，目前所要突破的是，加速國內經濟的對外開放，這有助於提升整體經濟效益，亦符合政府發展亞太營運中心的目標；而我國準備在年底加入關貿總協，屆時，農業、貿易與金融體制均將面臨空前變革，對國內經濟必會帶來短期的衝擊，尤其對生產力偏低的國內農業特別強烈，所以政府應妥善研擬調適方案，使入關衝擊降至最低。而且政府也應審慎掌握經濟復甦的契機，加速推動必要的經濟改革，如此一來，國民所得不但可大幅提高，經濟體質亦可獲得改善。

另外，特別需要提出討論的是，國內行政效率不佳的問題。由於我們現在的官場文化最嚴重的問題是缺少擔當與諉過卸責，致使國內許多問題一直不能得到徹底的解決。以環保問題來說，生態的保育工作、山坡地的濫墾、水質遭受污染等問題皆未獲根本的解決；備受世界指責的雛妓問題依舊存在；暴力的介入選舉，以及金權政治的現象等。如果有關主管人員始終沒有拿出解決問題的誠意和決心，那麼，我們在台灣建設四十多年的成果，必會慢慢地被侵蝕殆盡。

佛教主張自力論，闡明人生一切現象都是因緣相涉相成，離不開因果性，而這因果性的創造力，全在乎自己。中華民國的締造當然是要感謝先烈們的犧牲、奉獻，使我們得以保有這塊繁榮的樂土；而現今我們所遭逢之待突破、改善的問題，更需靠自己的力量去改進，再接再厲地努力，使在體制與環境中受苦的人們得到解救；更期待兩岸中國人拿出民族之愛，發揮世界文明古國的智慧，開拓新的建設機運，避免苦難的重演，正確而有效地調和兩岸關係，使整個中國齊步走向民主、自由、均富的新境，開創出一個屬於中國人的二十一世紀。

華嚴蓮社傳法典禮開示

傳法，乃佛教法統，傳承之謂，可作廣義狹義二種解釋，廣義即指傳授佛法；狹義則指傳承法脈，或傳付正法，所以也可稱為付法。我國禪宗，特重視傳法，於傳法儀式中，且有傳衣、傳鉢等，作為傳法之象徵，

傳衣即傳金襴大衣，以為法衣，以為傳法之表信。然傳至六祖慧能大師，為免爭端，即不再傳。至於傳鉢等，殆久已不傳矣。

傳法既屬傳承佛教正統，所以每一出家人，都應該接受傳法，方始完成出家之資格。百丈清規南山宗篇之正義云：「剃度者，大眾之始事也，付法者，大眾之終事也，非剃度，無由而入僧倫。既為僧矣，乃徒以二時粥飯，隨例功課，唐喪光陰，而不為生死大事，直取向上一著，以期授記傳心，可乎。」觀此，知傳法之本義矣。

近世傳法，亦謂傳衣者，特仍其名耳。當知法即是心，果其師資道合，以心契心，則付法已畢。至於授柬分座，其末務也。末世以傳法授記，作為寺院找住持人之準備者，早已失去傳法之真義，不足取也。

今為提斯古道，使末世學人，知出家者，所為何事，何所為而方堪稱為真出家人，特為此傳法之舉，望諸仁於得法之後，善加護持，將來亦選賢能而傳付之，使佛種永續，僧海澄清，正法隆昌，幸甚！幸甚！

謹以復建泰州光孝律寺之歷程呈獻南公老人以為老人百齡誕辰紀念

師公南老人，今年一百歲了。農曆八月初二日，是老人的百齡佛誕。老人住世時，曾不只一次的表示，他不喜歡人家替他做生日。老人家是謙虛，也是一種美德！

還記得他老人七秩佛壽那一年中，正是美國跟中共建交的開始，當時人心惶惶，以為美國不再照顧我們了。所以成一一方面假華嚴蓮社，啟建仁王護國法會，為國家祈福，為社會安人心。一方面徵得老人同意，我就在桃園大溪僑愛佛教堂，大殿周圍空地上，興建起二層樓房，以創立一所華嚴僑愛兒童村，收容孤兒為社會服務，承蒙老人歡喜贊助！實際上我是用此一功德事美，來為老人祝壽的！

我還記得，老人圓寂十週年時，曾以十年業績向老人陳報作為紀念。現在又恭逢老人百齡誕辰，我想還是就他老人家所關懷的事項，做一簡

報，以安慰他老人在華藏之靈。他老人所關懷的事項中，當以復建泰州光孝律寺為最，那我就先來報告有關光孝律寺復建的情況吧！

自從中華民國五十三年正月，先師祖南公授我光孝律寺荊記之後，一直將南老人所咐囑的使命放在心上，未敢一時或忘。天幸於七十五年冬月，帶團出席在尼泊爾召開的世界佛教徒友誼會十五屆大會，會場上巧遇大陸中國佛教協會趙樸初會長，因是過去滬上熟人，乃請他助修常、南二公上人住過的泰州光孝律寺，承他一口答應，並於回國之後，在當年除夕派秘書某君至泰，了解光孝律寺遭毀情形，年後更召泰州市府宗教局陳科長進京，面囑復建光孝律寺事宜，首囑組一復建委員會，自願出任名譽主任委員，並親代具文向中央文化局提出復建申請等情事，當時光孝律寺住持為肇源長老，乃立函台灣妙然法師與我，告以祖庭恢復有期，囑我等早作歸計。

接肇老信的當年五月，我和妙然法師，回到光孝律寺。那次妙然法師還把戰前保存在上海中國銀行保險箱中光孝律寺的鎮山之寶古董字畫取出帶回，交還常住珍藏，以清責任。肇老見到我們回去，非常高興！辦了兩席豐盛的素齋招待我們，並請來地方政府有關首長及佛教代表多人作陪，席間談到復建祖庭問題，我把在尼泊爾面託趙會長幫助的經過報告了後，大家感到因緣殊勝，不可思議。肇老也把趙會長派人來泰了解光孝律寺破壞情形，及召市宗教局陳科長進京面授機宜，也報告了一遍，大家都覺到這是佛祖的關懷與感應，認為應珍視此一因緣，發心共同把千六百年歷史之光孝古剎復興起來。

此時肇老忽然站起來說：光孝之能復興，多幸虧得成一法師在尼國巧遇趙會長，要不是此一因緣，談復興光孝恐怕一時無法實現！不過，他話鋒一轉，又說出了一句耐人尋味的話，他說：「成一、妙然兩位法師，你們要早點回來喔，我們現在是在替你們做事的啊！」會後，我跟妙師提議，由我們兩個人以光孝法裔身份，立一文書，安排他們在常、南兩位先法祖靈位法相前拜法，以確定他們三位的法裔身份，然後讓他們安心為復興常住而服務。妙師頗然我議，乃告知他們此議，他們欣然同意，光孝人事即此安定。

這一次另有一項成就，我發現光孝律寺的山門殿還在，只不過在它前面沿馬路邊，工廠方面蓋了一排宿舍房子，我因要求市府主管宗教的陸鎮餘副市長，請他要廠方將這幢宿舍先行拆掉，好讓光孝律寺的大門先露出來，我們明年帶信徒回來禮祖時，可以從頭山門進入。不然假如還從後門巷內進入，人家會奇怪，光孝律寺在那裡呀？經我這樣一提，陸副市長立即滿口答應。次年秋天我第一次帶團大陸朝山，第一站當然先到祖庭光孝律寺禮祖，這次寺內因先接到我的信，所以有了準備，當我們在臨時佛殿及祖堂拜佛及禮祖後，即被迎至小休樓下方丈室坐敘，他們還舉行了一次歡迎會，肇老主持講話，他說：復興委員會已經組織起來了，趙會長答應任名譽主任委員。山門裡面已經拆去兩幢廠房，可以先行蓋天王殿，並且準備乘我們來到，今天就舉行動土奠基典禮，我聽了非常高興，祖庭復建要起步了。今天市府朱愛群市長、政協、人大、統戰部、台辦室等各單位主管都到了，歡迎會結束，奠基禮開始，一時鞭炮聲、梵唱聲熱鬧非凡，祖庭復興，總算跨出了第一步。肇老及松、禪二師，在當年春天也已行過了傳法禮，當時了中法師帶團朝山，也到了光孝律寺，肇老愛才，也拉了師加入拜法，然了師因帶團的關係，無法獨留，松師問我，我說既已約定，就算成就。行成兩人拜法，三人得法，亦方便行也，大家都顯得格外親切了。時為七十九年十月間事。天王殿於八十年九月四日正式開工。成一曾率團回去參加主持了開工典禮。

八十一年九月，成一率團大陸朝山，曾再度回光孝禮祖，時天王殿尚未完工，同時正拆補修山門殿中。當大家研商如何加快工程進度時，總苦於工廠拆遷太慢，不能配合復建腳步，顯得有些焦急！這一次我們朝山團曾到焦山智光太師公靈塔前上供（上年我已將智太老人祖衣送上焦山，清茗山方丈代為建塔供養），也曾到寶華山參加該山戰後第一次恢復傳戒典禮，成一代為勸募得香金約百萬元台幣，以報戒常住之法恩。那年底因光孝律寺的廠房還不搬遷，影響大雄寶殿的興工，乃約同松、禪二師，北上京師，面請趙會長再次幫忙時，趙老方住醫院療養中，聞訊特向醫師請假，接見我們，我說明來意後，他當即慨然慈允，並於當晚假中佛會所在的廣濟寺，設齋款待我們，此情至為感人！老人家並於次年農曆正月初六日南下泰州，向泰州市府領導鼓勵，請為加速光孝律寺復建工程，並親自捐出三萬元人民幣，以資倡導，地方領導十分感動，工廠負責人也立即加

快搬遷行動！因為趙會長這一趟的「御駕親征」，使得光孝律寺大雄寶殿就在當年（民國八十二年）的十一月六日，舉行了動土奠基典禮，同日山門殿、天王殿也舉行了完工落成慶祝儀式，當天到場觀禮的信徒和民眾，約在六千人以上，可謂盛況非凡。

經過了八十三年一年多時間的施工，預計到八十四年四月中旬，可以舉行上樑儀式，禪耕住持（松林方丈已於去年底因結腸癌圓寂於南京軍醫院）在三月底以前，就特函邀約屆時前往主持酒淨上樑典禮，那一次我率僧信弟子二十八人前往，是日應邀參加這項典禮者，有政府首長諸山代表及城鄉信眾二千餘人，頗為轟動。典禮後，成一率眾朝禮山西五台山，及江蘇常熟興福寺等名剎道場，在五台山受到普壽寺佛學院院長如瑞法師及合院師生的熱烈歡迎，成一特贈送該院卍字續藏經一部，鼓勵該院同學努力學習，以為教用。在興福寺朝禮民初復興華嚴宗的月霞、應慈兩位祖師塔，緬懷往聖，無限景仰！

光孝律寺大殿上樑後，經費告急，幾乎無法於八十五年六、七月間完，逼得禪耕大和尚帶病渡海來台化緣，結果他人地生疏，無處走告。還是成一向蓮社所屬海內外三處道場住持人商量，又湊足了十萬元美金，以救其燃眉之急，同時善導寺董事長妙然法師，住持了中大和尚，也分別捐出若干淨資，這樣才順利趕到預期的八十五年十一月二日，舉行莊嚴而隆重的開光典禮，海內外參加這一盛典的緇素大德，善男信女，及政府首長社會名流，信徒大眾，約萬人以上，可謂盛況空前！所遺憾者，前年在泰州一再表示要來主持落成典禮的趙中佛會長樸初老菩薩，卻因玉體違和，未能起駕，使大會減色不算，令寺負責人及地方首長社會大眾，感到最大的失望！但願佛天護佑，加福趙公，祝其早日康復、健康長壽！

復建光孝律寺的主要工程，還有藏經樓、戒台殿、法堂、祖堂、東、西板堂，及齋堂、客堂等房屋，而藏經樓則為四進重要主建築之一，目前其基地上，為工廠一幢四層樓的宿舍所佔住，廠方雖經一再催促，但總是愛理不理，令人十分焦急！有人說：「藏經樓地他們不讓，我們可以先蓋他殿。」我說：「不行！因為我們寺基土地，前自五一路，後至人民西路，若任人佔去，藏經樓不能蓋，即破壞原寺格局，何況趙會長幫我們申請，就是要按原址原樣復建，無法隨便更改！」此事於八十六年十月，曾

當面向泰州現市長陳有田先生表達過，返台後，一直沒有消息，我很納悶！八十七年四月，我又跟禪耕法師通電話，不得要領之後，五月間，了中法師去了大陸洽請玄奘大師頂骨舍利事，我也曾請他順道走光孝律寺一趟，他回來說：「因為工廠換了主人，所以久無消息，且等新主人接事後，再觀動靜吧！」一幌又是幾個月過去了，今已時屆八八年的中秋，祖庭復建工程如果就這樣被耽擱起來，我們怎麼對得起中佛會趙會長他老人家呢？將來又怎樣向我們的後人交代呢？沒能完成先師祖南公老人囑咐的使命，恐要遺憾終生了！將來又怎樣去佛國向他老人家復命呢？每次想到這件事情，總是心急如焚，可是我一人在海外，海天遙隔，急又有什麼用？只有默禱諸佛菩薩慈光攝照，護法龍天威德冥加！使得光孝祖庭的復建工程，障礙消除，早日恢復進行，以抵於成！南無本師毘盧遮那佛！

此文將送刊時，適浩霖法師來訪，他剛從大陸歸來，曾到光孝律寺，看到寺方正在修建東西廂房，此殆市宗教局趙克儉局長之推動也，他上年曾訪蓮社，表示已建戒台、祖堂及廂房，還準備恢復傳一次戒，以揚南山宗風，趙局長實乃有心人也，聞之非常感激！不過四大主殿猶欠一樓，終覺令人難以放心也！

祝賀華嚴蓮社五十歲生辰

古人說：「光陰似箭，日月如梭」這句話實在有它的道理，時日過起來實在太快了，就拿我們華嚴蓮社來說吧，我們從大陸來台，三年後開始成立蓮社以供僧信大眾共修，從購屋到弘法工作的展開，一一都還猶如昨夕。誰知算算日子，已經邁入第五十個年頭了，時日這樣的飛逝過去。你說驚不驚？

談起蓮社的成立，最辛苦的，就是我的師公上南下亭他老人家了。我們蓮社是民國四十一年夏天成立的，那時國家經濟尚未起飛，大家還過著艱難困苦的日子，成立蓮社，首先就是要買一幢房子以為活動場所，原先買的是一幢宿舍，房子不小，地皮不寬，跟左右鄰居僅隔著一道圍牆，彼此動作都受干擾，尤其左鄰住的是一位大人物的部屬，不時以官仗勢，惡言相罵，其實我們也受不了他家喧囂，這種情勢嘈雜逼得我們非他遷不可。但於出售舊屋時，又發覺房址用地為道路用地，無法售出，南公為此到處

求人幫忙均無頭緒，老人家為此傷透腦筋！所幸於五數月後，忽來一位素昧平生的女菩薩，到蓮社打聽九號房子售出情形，告以尚未有人問津時，她說想買，告以基地有問題，她說無妨。南公得此消息，真是喜出望外，半年愁苦一旦解決，他認為這位女菩薩，定是護法神所化現者。同時不久又覓得濟南路現址。

厄運過後，亟思弘法。南公老人首先遠自泰國請回《華嚴經》一百五十部，即訂每月初二、十六為誦經共修法會日期，會中開示所誦經文大義，僧、信弟子初聞一乘玄音，莫不法喜充滿。此一共修法會，自民國四十一年成立，至今未斷。回想智、南兩位老人家，從民國三十八年五月一日來台，前後三越寒暑，來台之初居無定所，至此總算有了自己的安身之地。南公老人立社以後，第一件事，就是把曾師祖智太老人自北投居士林迎回蓮社安居，成一此時，也由北投張老師家遷回蓮社，侍奉兩位老人家，兼蓮社業務，為師公分勞。

在弘法工作方面，首先，由智太老人宣講《金剛般若波羅蜜經》，聽眾一百人左右，因桌椅不全，用磚頭墊木板作桌子，大家席地而坐，這是一座最克難的講座。南公則在民本電台，開闢了「佛教之聲」節目，作空中佈教。南公在此台先後播講過《般若心經》、《大乘起信論》、《十善業道經》、《妙慧童女經》、《阿彌陀經》、〈普賢行願品〉、《佛說字經抄》、《華嚴經·淨行品》、《永嘉大師證道歌》、《釋教三字經》等，成一也講過一部《金剛經》，智太老人後來又在蓮社講過一部《妙法蓮華經》，成一在蓮社還代南公講過一次〈普賢行願品〉（老人應邀赴香港弘法）。南公除在蓮社弘法外，還於三十九年夏，應善導寺聘為導師，按期領導信徒共修，開講過《仁王護國般若經》等多種經典。同時還應台中佛教會館聘為導師，按期前往主持法會，宣講《法華》、《金剛》諸經外，還助其成立逢十念佛會等活動。另外還應付台南法華寺、高雄佛教堂、桃園佛教蓮社、台北監獄、台南、基隆、屏東等處道場，亦時常請往弘法，美國駐華大使館之中文研究院、文化大學等文教機構，亦常應邀普施法雨。四十六年成一應張老師召主編覺世旬刊，四十八年正月成一應南公老人由宜蘭頭城念佛會召回蓮社任監院，同年冬月，成一應桃園地區信徒要求，成立了一所僑愛佛教講堂，作為該地區信徒研修佛法之所。

教育事業方面，南公首先在台中佛教會館，成立佛學研究社，培訓尼眾弘法人才。又在台北支持華嚴蓮社住持成一創辦華嚴專宗學院、佛學研究所，培養不少弘法的優秀人才，又與高雄壽山寺、台北善導寺合辦智光高級商工職業學校等。四十八年成立國際佛教大專佛學獎學基金會，鼓勵大專學生研究佛學，並於各校成立佛學社團，按期演講佛學，收效甚宏，不但學生因獎學金而信佛、學佛，連帶影響到教授，老師們信奉佛教，研究佛法，讓佛教從此走向高等學府。另於五十九年應信徒趙廷箴居士之請，為紀念其先父母，成立趙氏慈孝獎學金，成一亦為蓮社成立華嚴獎學金，這兩項獎學金獎勵近百名學生受益。四十九年，智太老人，發起華嚴供會，於新年農曆正月初九日舉行供佛齋天法會，所有收入除開銷外，悉數充作獎學金，資助蓮社信徒子弟讀書，成就了不少有為青年。四十二年秋，成一應台中寶覺寺佛學院請，講過一座「八識規矩頌」課。又成一還於五十八年起在陽明山蓮華學佛園講過「華嚴要解」、「華嚴經品會大意」。民國六十一年南公要成一接任蓮社住持，改選蓮社為六層樓房。民國七十一年南公圓寂，成一繼續《華嚴經》講座，為佛學院學僧，講解《華嚴經》自〈如來隨好光明功德品〉、〈普賢行品〉、〈如來出現品〉、〈離世間品〉、〈入法界品〉、〈十地品〉，又於所屬分支道場宣講〈淨行品〉、〈普賢行願品〉、「華嚴發願文」、「華嚴綸貫」、「三聖圓融觀」等。每於華嚴共修會中為信眾開示經文大意。八十一年開始，成一應邀在台中沙鹿竹林禪寺講《華嚴經·十地品》，連續三年，有錄稿現在整理中。八十五年開始，成一在美西華嚴蓮社開講《彌勒上生經》、《彌勒下生大成佛經》提要及《本生心地觀經》。七十四年創社後還講過〈普賢行願品〉等等華嚴短篇多種，有錄稿。七十五年成一決將蓮社改制十方，並於是年七月，還聘了中法師出任住持。了師在位一年，辭職他就，隨請旅淨海法師繼任，兩任屆滿後，交由法徒賢度接任。

民國八十二年十月十六日成一在蓮社舉行傳法典禮，受法弟子十五人為千華第三十八世，光孝寺第十八代傳人。又於民國八十三年十月十四日將住持一職交弟子賢度擔任，自則禁足靜修及專心寫作，著有《慧日集》三冊、《為什麼要念佛》、《環島弘法日記》、《出家三十要則講話》、《勸發菩提心文講話》、《華嚴文選》、《成一文集》、《法語集》、《淨土法門集》、《如來隨好光明功德品講記》、《彌勒淨土法門集》、

《華嚴一乘淨土觀》、《藥師佛七開示錄》、《華嚴綸貫略釋》、《華嚴經品會大意淺釋》、《華嚴發願文講記》、《華嚴佛七開示》等書。民國八十五年成一於浙江奉化，溪口雪竇寺彌勒佛像前，發願大力倡導彌勒淨土法門，建設人間淨土，以拯救娑婆眾生為志向。七十五年，成一於桃園僑愛講堂成立華嚴學院先修班，方便低學歷之僧青年入學。後又繼先修班後成立學院推廣部，以便參與共修會之信徒也有學習佛法之機會。今年新春成一已於海安觀音禪寺創辦佛學培訓班，讓當地低學歷的僧青年也有就學機會。

在慈善事業方面，則自四十八年成一出任蓮社監院開始，成立冬令救濟勸募會，資助北市府，協辦冬令救濟工作，開設中醫施診所，施診給藥，照顧貧病市民。至於冬賑工作，除台北市外，且曾遠至澎湖、台南，台中港、台北縣、宜蘭、蘇澳、桃園等地眷村，及各地養老院、孤兒院等救濟機構多有結緣，平時凡遇地震、颱風、水火災難發生時，亦多率先響應政府或民間救濟機構之號召予以捐助。蓮社為了實現佛陀普度眾生之慈悲主義，成立月月放生會，成一與台灣銀行城中分行徐槐生經理所領導的菩提學會合作進行，救放生物，有飛鳥、魚蝦等動物，每次所費資金，總在兩三萬元不等，此項工作繼續推行十年以上。其他則作不定期的買放生靈。七十年僑愛佛教講堂擴建之後，隨於堂中成立華嚴僑愛兒童村，收容孤兒。此項工作完全自費，從未向外化緣。

文化工作方面，蓮社自成立之後，南公首先自泰國請回《大方廣佛華嚴經》，一百五十部，此乃流通《華嚴大經》之始。後又陸續印行三譯華嚴經，流通結緣。成一來台後第一件事，就是提議並協助業師張少齊老居士成立覺世圖書文具社，向上海三家佛學書局請購各種佛書達台幣五十餘萬元，來台流通，此因當時台灣寺院缺少佛經，一以搶救法寶，免遭兵火焚毀之患也。同時為了用文字傳播佛法，成一於三十八年曾勸請東初老法師創辦人生雜誌，以向海內外信徒宣揚佛法，救濟了當時佛界法寶之荒缺。四十三年東初老法師得張少齊、張清揚居士幫助，發起印行《大正大藏經》，南公老人曾應邀領隊作環島宣傳勸請助印，歷時四十多天，得經二百八十餘部，使得《大正大藏經》能順利印行於世。豐富了佛界的法寶資源。南公更發心印行佛學大、小辭典，《華嚴疏鈔》及其在電台廣播用

的多種佛經講錄，如《十善業道經》、《釋教三字經》等多種，此等講稿現已編入《南亭和尚全集》出版流通，豐富了佛教界研究資源。四十六年，成一曾與煮雲法師應文化館東初長老邀請，組團環島宣傳徵求附印《大正續藏經》，費時一個多月，在花蓮鳳林鎮阻於颱風而折回，得經兩百餘部。使《大正續藏經》能以成為完璧。成一又於七十二年發行萬行雜誌，向海內外傳播佛法及佛教活動新聞。現該刊發行遍及美、加及中國大陸及東南北亞等地。民國八十四年八月成一得賢度徒之助成立「新修華嚴經疏鈔研究會」，集合華嚴專宗研究所之畢業生，進行整編工作，使華嚴祖師所遺留下來的智慧財產，能以現代語言方式，重新問世，方便學子。經六易寒暑而完成，現已出版流通。這是蓮社成立以來的第一件大工程。其他有關華嚴著作先後出版流通者，難計其類數。

民國五十三年，大陸傳來噩耗，泰州光孝律寺毀於兵火，南公老人聞訊之餘，不勝心痛！整三日夜不言不食，傷心至極！後即傳法予成一，妙然及守成三人，責成我等要於戰後負責修復光孝祖庭，良以民初南公受常惺和尚付囑，把光孝寺從殘破不堪中興復起來的。興復之後，立即創辦佛學院，成一與妙、守二師，皆該院出身之後輩也。二十年後，政府開放大陸探親，我與妙弟首先返鄉至光孝禮祖，受到肇源方丈熱烈歡迎，時光孝寺祇剩法堂、西板堂、（已殘破不堪）山門殿、庫房及小廚房，（此時改充佛殿）庫房亦已破敗不堪，小廚房一部份充作臨時祖堂，法堂尚未佈置，小休樓上作宿舍，樓下修作方丈室，原方丈室作為廚房及工人宿舍，人事除肇源老任方丈外，有松林師為監院，禪耕師為副寺，另有兩位沙彌，為松林師之弟子。了中法師的妹妹當廚房，自佛教復活動之後，已有信徒來寺作佛事，泰州市佛教會也已恢復辦公，肇源老任會長。了中法師另有一外甥當秘書，佛教事大概均由宗教局掌管，佛教會似無事可做，當我們回去時，市政府、宗教局、佛教會等機構聯合歡迎我們，在歡迎會上，我報告在尼泊爾世界佛教友誼會上，遇到中佛協趙樸初會長，當將師公關心光孝律寺事首先告知，並請趙會長幫忙修復，承他答以「一定盡心」的回應。接著肇源老、市府陸副市長等，都曾表示對修復光孝律寺事，決定支持等。我隨即提議市府，應要求廠方將山門殿前房子拆掉，讓山門殿露出來。人家才知道光孝寺還存在。陸副市長答應一定照做，並說市府對復建光孝寺事，基本上是很積極的，祇是力量有限，進度較慢，若

得外力贊助是最最期盼的事，我曾經告以會盡力而為的。光孝寺招待午餐後，合影而散。目前光孝律寺法常住已修復了山門殿、天王殿、大雄寶殿及天王殿至大雄寶殿之間的東西廂二十六間樓房，現正計劃修復藏經樓及戒台、祖堂二殿，市府在倡議復建之初，已興建了五間樓房作為臨時藏經樓，現在改作南亭和尚紀念堂，及會議室、會客室及方丈室。同南公及成一等出家的觀音禪寺，也照原樣復建於海安縣孫庄。四十三年成一應桃園信徒要求於大溪僑愛新村軍眷村旁創立一座僑愛佛教講堂，六十八年成一應美國舊金山信徒要求創建了一間華嚴蓮社美國分社，現已成為加州佛教徒學習佛法及共修的一個重要據點。由於信眾日益增加，活動空間不足，故另購地一塊，將於今年底動修建大雄寶殿一座，相信不久亦可發展為美西信眾修學佛法的歸依處。

小徒賢度自八十三年十月十四日接任蓮社住持以來，即努力推動多項弘法利生的工作，故而在其任內，不僅在制度上做了許多改革，也舉辦了很多文教活動，例如：八十一年六月奉命將歷年來的應酬佛事，改以共修法會方式接引信眾學佛；八十一年二月底，成立菩薩學會，大力宣揚正法，加強對信眾的服務；八十二年—八十九年連續舉辦了八屆的暑期教師佛學研習會，又於八十三年—八十九年舉辦了教師禪學研習班及兒童佛學夏令營；並於每星期六開設佛學研習班及不定期的週日佛學講座；為鼓勵大專青年學佛，更提高了大專佛學獎學金的金額，同時力促獲獎之佛學論文集的出版；於八十五年元月起將萬行雜誌改版，以最新彩色印刷排版，及白話華嚴經單元，引起信眾閱讀興趣，今發行量達萬餘份。另於八十五年八月成立叢書出版部，進行華嚴教材系列的出版及《華嚴疏鈔》的新修工作。此外，還將蓮社之硬體設備由地下室六樓重新做了一番整修，因住眾人數增加，蓮社本身空間不夠運用，於是買下隔壁五層樓建築，使蓮社的體制及外觀嶄露出全新的風貌。並於八十九年九月接任華嚴專宗學院院長一職，為學僧講解《華嚴經》，同時將上課內容製作成空中佛學院節目，對廣大信眾播放。

在興辦慈善公益方面，蓮社的表現一直深獲社會各界好評，分別於七十二年獲黃大洲市長頒「熱心公益」及內政部「弘教濟世」匾額各一面；七十三年榮獲內政部長吳伯雄頒「昭德揚善」匾額一面，並於八十三年五

月九日榮獲北市政府民政局頒發八十二年度慈善事業績優楷模獎「德風義行」匾額一面，又於八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九年也皆獲績優楷模獎，這些殊榮，不僅代表社會各界對蓮社之肯定，更是肯定了賢度法師在推展慈善公益事業方面所作的努力。

民國九十年五月賢度住持任期屆滿後，即陞其出任華嚴蓮社副董事長，除繼續華嚴學術研究外，更積極於海外弘法事業，將華嚴教法弘佈至大陸、美洲等地，廣受海外各界信眾擁戴。為了更進一步的進修佛法，他又於九十一年八月二日赴印度德里大學，就讀於佛學系博士班。

賢度徒專修華嚴經教及普賢行，恆持準提觀音法門為日課，並以華嚴行者為終身職志，現前著作有：《轉法輪集》、《華嚴學講義》、《佛教的制度與儀軌》、《禪學講義》、《觀音法門》、《華嚴學專題研究》、《華嚴淨土思想與念佛法門》、《善財童子五十三參的故事》、《華嚴經十地品淺釋》……等。另有有聲出版：華嚴宗源流CD、華嚴宗源流VCD、華嚴字母CD……等。

現任住持明度徒，他擅寫能說，並善於領眾之弘法人才，曾擔任桃園僑愛佛教講堂附設僑愛兒童村教祿，期間均親身帶領教導院童學習生活所有事宜，使村內院童無論於學業或生活上均不會因各個家庭中的變故，而有人格及心理上的缺陷，反而比一般學童有著更優異的表現。明度曾於僑愛佛教講堂擔任兩任住持之職，任內表現相當優秀，積極推動各項弘法工作，目前，信徒遍佈在台灣北部各縣市。至於社會活動，除了支援僑愛兒童村，並參加社會救濟活動，每年均響應政府舉辦之冬令救濟等社福工作。

明度徒內號了參，台灣省雲林縣人。民國七十五年來蓮社依余出家，華嚴專宗佛學研究所第二屆畢業，現任母院佛學講師及華嚴專宗學院副院長、佛學研究所副所長、台北華嚴蓮社及美國分社董事、宜蘭普照寺住持（已退休）。民國九十年五月六日應董事會之聘，晉山就任台北華嚴蓮社第七任住持之職至今。

以上所著墨者，為過去五十年中，本蓮社成立以後，對佛教、對國家、社會，所做的些微貢獻，我們自愧不善化緣，以上些微表現，皆在微

薄力量下勉強完成的，實在微不足道。但因今年蓮社已屆滿五十生辰，理應做一點紀念，以表示慶賀，但因社會經濟不景氣，不想驚動大家，僅出版一部《華嚴宗教義始末記》，以為慶賀。蓋此書乃國內華嚴學者持松尊宿所著之寶典，成一於上海治醫時，向尊者禮座，親承尊者所賜，珍藏至今，於華嚴學院授課時，曾仗以參考，獲益良多，早思印行流通，總以因緣未熟而擱置，至深愧疚！今於蓮社董事會討論如何做社慶時，我提議將之印行流通，大眾認為可作社慶最佳獻禮，因特贅言始末，以崇感念，而隆社慶也！是為序。

中華民國九十一年秋節後五日脫稿於華嚴蓮社知足居

為美國華嚴蓮社慶十週歲生日

光陰迅速，美國華嚴蓮社創立至今，已滿十週歲了。現在，把它在十年歲月中，所有的成長與成就，略述數端，以為之壽。

回想民國七十二年的秋末冬初，我應旅美信徒王本空、胡憲文、蔡樹強、吳心善、潘慧修等居士之邀請到新大陸訪問，在一次晚餐會上，有幾位留美青年學者蔡體行、陳明章等向我提起在美國建立道場，弘揚佛法的事。他們並補充說明，他們建議的理由和希望，他們的理由是：他們學業已成，工作也已找到，住的房子、行的車子，也都具備了，目前所最亟須解決的問題，就是宗教信仰問題。

原來我國早期去美國或歐洲各國留學的青年，大抵是因信教關係，取得歐美教會資助而完成學業的。學成以後，為了感恩報德，除自身受洗信教外，還要介紹新去留學的學弟學妹入教，以示對教會效忠，因此，後來不是教會資助，而是國家公費或自費留學的青年學子到了彼邦，也會被那些熱情先進教友好意，甚或威逼利誘的被拉去受洗入教，所以那天的晚餐席上，就有幾位同學為此信教問題所苦，而要求我去成立一間佛堂，好讓他（她）們有處信佛拜佛，避免為情勢所逼而苦惱。因為他（她）們家祖傳都是信佛拜佛的，不願隨便改變信仰。我聽了他（她）們的傾訴，同情他（她）們處境，並關係到僑胞的宗教研修，遂毫不考慮地接受了

（她）們要求，就說：「我是一個佛教傳教者，面對你們的此一要求，無

由拒絕，不過成立佛堂茲事體大，必須大家共同發心，現在我們分工合作，你們大家幫忙找房子，我回去台灣請佛相、法器、購佛書、經典，分項進行，比較容易成功。」他們大家見我同意了，非常興奮，立即擬妥計劃，著手籌備。

我因是第一次去美，對當地情況，一切都很陌生，關於成立佛堂的事，祇好交由吳心善他們去推動，說起來也真令人興奮，當我尚未離美以前，他們已經由一位英文名叫伊娃，經營房地產仲介的女佛徒介紹了一棟離她家不遠的民房，座落三藩市南灣區聖荷西市區列司奈街，佔地兩千平方尺，建地五百平方尺兩層樓，上下有四個房間，一個客廳，可作佛殿用，開價十五萬五千元，有六萬五千元貨款，祇要先付九萬美元，即可成交。門前有橫直兩條街道，房之右前方還有一座小公園，門向是座東朝西，環境不錯，房主急於脫售，價值不算貴，大家合議之後認為合適，就買下來了。我付定金後，就趕回台北主持智校及華嚴專宗學院的開學典禮。其他的買房手續，都交由吳心善他們負責去處理。

他們既買下了房子，我的工作就是請購佛相、經典及法物了，所以學校開學以後，第一件事，就是向宜蘭翁松山居士訂塑華嚴三聖佛相一堂，另預請得卍字續藏經一部，至於鐘鼓法物，那走一趟佛具店，就採購齊全了。佛相藏經都請翁松山居士交由貨櫃運去，法物則於次年暑假，率領弘度、心明兩位同學，攜帶多種佛學參考書，到美國聖荷西市布置佛堂。訂佛堂名稱為美國佛教會華嚴蓮社，成立佛學研修中心，禮請旅美兩位深諳佛學的僑領，一位是羅無虛居士、一位是李傳薰居士，禮請他們兩位擔任佛學研修中心講師。輪流於每週日集會，為有志學佛人士演講佛學。成一則於佛堂布置完成後，舉行了一次餐會，向大家介紹佛堂成立的宗旨，及今後研修的方向。當天應邀到會者五十餘人，並於餐會上宣布，定名此一佛堂名為「美國華嚴佛教會」（華嚴蓮社），並承大家熱情，一致推舉成一為首任會長，當請吳允良心善居士負責向美國政府辦理宗教團體登記。華嚴蓮社在美國分支機構，就此宣告誕生了。從此以後，成一就利用寒暑假的時間，前往美國華嚴蓮社推動弘法利生工作，首於七十四年暑假為僑胞們宣講了華嚴經普賢行願品，平時則由羅無虛居士講解阿含經，李傳薰居士講解入門佛學，僑居地的法輪於焉轉起來了。

經過一年多之後，我們弘法工作的消息，迅速傳遍了南灣地區，每次聚會都會有不少新人參加，漸漸地大家感到空間小了，地區也略嫌偏東一些，為了滿足大家的方便要求，我們在七十五年秋天，又買下了庫比諦諾地方一幢住宅，佔地二千七百多平方尺，建坪約為六百尺，客廳比較大，外面院子內還有一座敞軒，內外合起來可容三百人坐聽講經，房子所在地則為市中心地帶，搬進之後，大眾稱便。我在這裡講了一次觀音救苦法門，聽眾多達八十餘人，圓經日發心皈依三寶者亦十餘人。在這同時舉行了一次觀音法會，會後素食聚餐，大眾法喜充滿。七十六年五月曾舉行了一次浴佛法會，被鄰居檢舉，以後法會皆租地舉行。十一月二十日假江美玲居士故居，舉辦了藥師佛誕法會，成一為大家宣講藥師十二大願，近九十人與會，皈依受五戒者有蔡淑英、陳明章等多人。

七十八年春間，經胡憲武居士介紹，購得米爾必達市商業區舊廠房一幢，佔地二萬七千平方尺，建坪五千多尺，適合改建佛堂，遂以四十二萬五千元成交，隨即召集信徒會議，共商興建佛堂之大計，決議成立籌建委員會，請陳宏偉建築師設計，繪圖向政府申請建照，進行建築。同年四月獲得加州州政府登記為宗教團體，八月，又獲得聯邦政府發給佛教團體登記證，乃正式成立董事會，以成一、雲霞、淨海、弘度、賢度、明度、妙果七人為董事，並敦請成一為董事長，還禮請淨海法師為住持，弘度法師為監院。七十九年四月一日，本蓮社佛堂興建工程舉行動土奠基典禮，同月三十一日，假庫比諦諾佛堂召開第二次建堂工作會報，由成一親自主持，決定分成四組進行工作，計總務組組長李傳薰居士、財務組組長洪玖照居士、工程組組長黃雪珠居士、公關組組長黃雅鳳居士、籌建會會長洪讀居士、監請楊良淵居士、會計洪鳳竹居士、出納弘度法師，預計工程一年完成，八月成一再來美召開第三次工程進度會報，了解工程發包情形、比價結果以STOA公司七十七萬九千一百十二元得標，乃訂於十二月下旬開工，經一年時間，如期順利完工，成一於八十一年元月至美驗收，一切堪稱順利。同年五月舉行佛堂完工啟用、佛相安座典禮，成一主持。並成立共修會，每週日舉行一次，規定一、三星期日誦華嚴經，二、四星期日禮藥師懺。領導信徒從事佛法研修，又成立普濟功德會，推行社會福利工作，修布施度。同年十月二十五日，成立居士護法會，推選洪讀居士為會長，領導信徒推動護法工作以種福田！

八十二年五月十六日佛堂舉行落成開光典禮，事前禮拜梁皇寶懺五天，為信徒及國家社會祈福！當日到有海內外來賓及信徒一千餘人，盛況空前。

之後，成一每年暑假皆來講經一次，當年講八大人覺經，八三年講華嚴發願文，八四年講華嚴三聖圓融觀，每次聽眾都有增加，可謂是法喜充滿！

自八三年初春起，原監院弘度法師身體不適，請假回台北蓮社醫治，他並希望病癒後，留在台北進讀華嚴佛學研究所，以為深造，我見其能發心上進，自無不准之理，乃允其所請，美國蓮社監院一職，乃請圓果法師擔任，圓果師說法有口才，也有內容，所以就任以來，頗受信徒大眾之歡迎，社務又得轉度法師，以副寺身份予以協助，所以這兩年來，社務法務，都有長足之進展。此尤值得告慰於諸方善信大德者！今者，欣逢美國蓮社創社十週年慶，特將年來美國蓮社，所有弘法利生之工作成果概況，舉其犖犖大者，以為本社誌慶！

中華民國八十四年十一月二十一日於台北華嚴蓮社

美國華嚴蓮社創社十五週年慶祝大會致詞

各位貴賓！各位諸山長老！各位法師！各位護法居士大家好！

今天是我們美國華嚴蓮社創社十五週年紀念慶祝大會的日子，承蒙各位貴賓、各位諸山長老、各位法師、各位護法居士惠臨參加，使我們慶祝典禮倍加莊嚴，本人謹代表蓮社董事會，向各位敬致誠摯的敬意與謝意！

本蓮社成立於中華民國七十三年（西元一九八四年）冬天，當時本人是代表文化大學潘維和校長來美國，與佛羅里達州立大學商討交換教授及留學生的事，後專程來舊金山訪問胡王本空老居士，承她老熱情請我吃飯，並約了幾位年輕教友，蔡樹強、吳允良、胡憲文、潘廣姣、陳明章、蔡體行等相陪。席間談起聖荷西尚無佛教堂，但由台灣來美的佛友很多，師父可否先來這裡成立一間佛堂，讓這裡的佛友有拜佛研修之處，再到佛州去成立分社？我是佛門僧徒，負有弘法傳教責任，對這個問題，對這個

要求，我不能說不！祇有說：「好！大家來發心吧！」請你們幫忙找房子，我回台灣去請佛像、經書、法物，及住堂的僧侶，大家一時歡聲雷動，無限興奮！我們蓮社就是在這種因緣中成立的！一轉眼已經十五年了。

商談之後，很快他們就在聖荷西城東一里許的社區中，購進一幢住宅房子，一個月後，我準備的佛像、經書、法物等，也跟我到了美國，還有弘度、心明兩位學僧，利用放寒假隨我來助理成立佛堂事。次年暑假，兩位同學又隨我來美，佈置佛堂，這一次還講了一星期的〈普賢行願品〉，講經期中，我認識了兩位老居士，一位是羅無虛，一位是李傳薰，真是因緣不可思議，我正愁沒有時間在這兒常住，空有佛堂却無法進行弘法工作，承蒙這兩位老居士慈悲，答應協助我每星期六、日兩天，輪流領導青年研修佛法，同時商得心明、弘度兩位同學同意，暫時留社服務，成立週六念佛會，從此佛堂正式成立，弘法工作也隨即進行起來了。

一年之後，由於信徒多從桑尼衛爾、庫比諦諾而來，顯得路途較遠，行車費時，不太方便。因此，我又在庫比諦諾買進一幢房子，那裡地點比較適中。於是立即遷入新宅繼續弘修。但因美國法令規定，住宅區不可以做宗教活動，我們每逢佛菩薩誕辰法會，都要到大社區租禮堂進行，久了也感到不是辦法。幸胡王本空老居士的二公子胡憲武居士，他做房地產生意，我拜託他幫我們找一塊可以建寺堂的宗教用地，他答應了，而且很快就找到現在我們建社用的這片土地，面積二萬七千多平方尺，價值是美金四十二萬五千元，這是七十八年夏初的事。於是立即成立建築委員會，請洪讀居士為會長，李傳薰居士為總務，洪致照居士任財務，洪鳳竹居士為會計，王松助居士任工程組長，弘度法師任出納。佛力加被，經一年時間順利成功，我從大陸請回華嚴三聖及觀音、地藏、佛菩薩像、藏經櫥、桌椅，一切齊備後，訂於八十二年（西元一九九三年）五月十六日舉行落成開光典禮，大功告成，佛殿總造價為美金九十萬八千四百六十二元，佛堂面積為五千二百平方尺，上下兩層樓西班牙式。

當年我們決定成立董事會，聘請成一、雲霞、淨海、弘度、賢度、明度、妙度等七人為董事（雲霞圓寂補圓果），並推成一為董事長，同時並請淨海法師為住持，弘度法師為監院。成一接受任命後，於八十一年（西

元一九九二年）元月接到驗收通知，隨即來美，驗收後，並接受洪讀居士建議，在等待新塑佛像開光以前，於五月三十日先舉行佛像安座、佛堂完工啟用典禮，並成立共修會，每月四次，第一、三星期日誦《華嚴經》，第二、四星期日拜《藥師懺》。並成立居士護法會、普濟功德會，護法會洪讀居士當選首任會長，普濟會推黎張一德居士為會長，因原先塑的華嚴三聖像法身大小不一，乃請由北京一家六和藝品公司重塑，約定一年交件。因此佛堂的落成開光典禮，訂於八十二年（西元一九九三年）五月十六日舉行，請得悟明長老、雲霞、印海、淨海、成一等五位大師主持說法開光，來賓有米爾必達市穆修市長、我駐舊金山代表處處長、夏威夷金鋒銀行金乙黎總裁、聖荷西地區各界領導人及海內外各界僧信大德一千餘人，盛況空前！

至於弘法工作，創社第二年暑假起，集當地各信佛人士五十餘人，舉行餐會，成一為大家介紹創社宗旨及今後弘法計劃，引起大家熱烈反應。是年暑假，成一再度來美，為眾開講《華嚴經·普賢行願品》，算是初轉法輪。平時則由羅老居士介紹《阿含經》，李老居士講介入門佛學。七十七年（西元一九八八年）七月三十一日，美國蓮社假社區活動中心，舉行觀音菩薩成道紀念法，成一特別趕來主持，並開示「觀音菩薩成道之意義及觀音法門修持之方法」，成一引經據典，細說端詳，與會信眾皆大歡喜！同年十二月二十日，假陳志雄居士公館，舉行藥師佛誕法會，成一特趕至主持，開示「藥師法門的修法與感應」，告訴大家藥師琉璃光世界也是淨土，同樣以念佛為往生資糧，大家聽了法喜充滿。又當年成一從歐洲回來，返至桃園國際機場時，未出機場，當晚即轉機來美，隨於次日即向大眾報告出席歐洲佛教大會經過。此後，差不多每年都來講一個專題，如華嚴宗五教十宗教判的殊勝；佛教的過去、現在、未來概說；暑期佛學講座則講《勸發菩提心文》，慶祝講堂佈置成功，拜《梁皇懺》，講《梁皇寶懺》大義。此後，還講過下列各種經文，如：《八大人覺經》、〈華嚴發願文〉、《華嚴三聖圓融觀》、《彌勒菩薩上生兜率天經》、《彌勒淨土法門》、《彌勒菩薩大成佛經》等。總之，自佛堂落成後，每年都有來美主持法會或佛學講座，每次因時間關係，祇能講說較短篇的經文或隨所念經懺，講述其內容大意。總之，沒有一年不講經說法。

至於慈善工作方面，由於美國社會福利工作做得很好，我們除了五年前洛杉磯的大地震，去年中國大陸的長江大水災，我們都有發動捐款救濟外，讓我們發揮救濟工作的機會不多。

在文教方面，我們曾成立素食烹飪研習班、兒童國畫班、禪坐研習班、梵唄研習班等，都祇有短時間運作，無法長期連續推進，原因是此地成年人大多要上班，工作很辛苦，加上照護兒童上下學外，父母更無時間參與其他活動了，這都是這些工作無法持續推行的原因。

最後，我要向各位法師、護法居士說一聲很抱歉！想不到在準備來美之前，忽然發心藏病！致不能用腦，不能多說話，以致不能過來參加共修，或者再為大家講些佛法！現在祇有遵醫囑休養，待賤軀康復再彌補了！敬祝大會圓滿成功！

敬祝與會各位法師、居士，身心自在、福慧增長！

智光商工職校卅週年慶

時序的輪齒，轉進得飛快，我們的智光商工職業學校，創校迄今，已經屆滿三十週年了。為了替智校做三十歲生日，學校有關部門，從上個月開始，就著手籌備，第一件大事，就是準備出一特刊，以介紹它艱辛成長及卓越成就。

智光高級商工職業學校，係以紀念華嚴蓮社開山住持、鎮江焦山定慧寺智光大師，並發揚佛教入世濟世精神，由其上首高足南亭和尚，及僧信弟子等所發起創辦的。

民國五十三年冬，有信佛人士陳秀平、沈佛生、程世俊等十多人，購得台北縣永和中正路土地一片，準備辦學校，嗣因無力營建校舍，徵求教界志士合作，適值先師祖南公，疑辦一學校紀念我先曾祖師智光和尚，遂應邀參與共同進行建校工作。由南公老人登高一呼，獲得海內外佛教緇素大德之有力支持，建築校舍、申請立案等工作，進行甚為順利。

學校臨時董事會，成立於五十四年六月十日，選出董事十五人，公推南亭老師為第一屆董事長，成一亦膺選為董事（當時用壽民名字），並聘請得國大代表葛建時先生為校長。

同年八月，奉准立案，定校名為「台灣省台北縣私立智光商業職業學校」。招得高、初級部新生各兩班，於九月五日正式開學上課。

五十五學年度，開辦四年制高商夜間部。十二月，向台北地方法院，申請財團法人設立登記，旋經法院公告，並發給登記證書。

五十八學年，增設工職，先行開辦電子設備修護科，同時加設德育部，推行道德教育，本佛陀慈悲濟世之精神，為學生解決疑難，敦進品德，濟助貧苦，以補訓導之不足。嗣因政府實行九年義務教育，本校初級部結束，遵照規定，更改校名為智光高級商工職業學校。本學年，並奉准附設智光高級商工職業補習學校。

六十一學年，奉准增設機工科。

六十六年三月完成第八期四層樓校舍建築，其中除以十三間，作為普通教室外，並以八間教室面積，分別闢建圖書館、學生活動中心、會議室、中文打字教室及軍訓特別教室。至此本校校舍建築，已告一段落，共有普通教室五十間，特別教室及實習工場等十九間，總建坪達三、一九六坪，巍巍鬢宇，無比壯麗。

本年四月，完成體育場遷建工程，從而將整個校園劃分為教學寧靜區、課外活動區、專業教室區、實習工場及行政區，這樣看起來，顯得井然有序，莊嚴靜穆，為一所良好的讀書環境。

六十七年秋，請名塑像家陳一帆教授，於校園噴水池中央，恭塑觀音大士聖像一尊，期以慈容莊嚴，發揚慈悲化育精神。

六十八年九月，新建智光大師紀念堂落成，場地寬廣，設備完善，提供師生集會、活動、習禪靜修，及禮佛最佳場所。

七十年四月，第一任校長葛建時先生逝世，董事會聘請慧哲法師，繼任校長之職。

九月，電腦中心完工啟用，從此，本校商科教學，邁入電腦時代。

七十一年九月，創校董事長南亭和尚圓寂，學校為崇春南公功德，特將大禮堂，改建為「南亭和尚紀念堂」。董事會並於七十二年六月改選，成一獲選承乏為第五屆董事長。

七十五學年奉准增設會計統計科、自動控制科、美工科。

七十六學年日校奉准增設資訊科，補校奉准增設美工科。

七十六年二月廿三日，新建九層「電腦教學大樓」，由成一以董事長身份主持動土典禮，於七十八年八月一日正式完工。導師辦公室、電腦、語言、電化、素描、會議室等均於七十九學年第一學期，遷入此大樓，另闢普通教室九間，及原慈恩、智勇樓，四樓闢普通教室八間，至此共有普通教室七十間。

七十七學年度，日校奉准增設資料處理科、餐飲管理科，夜校奉准增設資料處理科，補校奉准增設資訊科。

七十九學年補校奉准增設資料處理科。八十一學年，日校美工科增一班，補校奉准增設餐飲管理科二班，及資訊科、資料處理科，各增一班。

本年慧哲校長任期屆滿，經董事會決議，聘請張南山主任，調升第三任校長，七十九年三月一日生效。現任各處室主管為：教務主任——王碧濤、訓導主任——溫慶祥、實習輔導主任——閻以炤、夜補校主任——李雁、人事主任——劉菊英、會計主任——蔡健生、總務主任——李麗華、商業經營主任——鍾秀達、資料處理科主任——詹忠孝、餐飲管理科主任——蕭毓慧、電子科主任——徐華月、資訊科主任——羅新玉、控制科主任——韓端勇、機械科主任——李文蛟、美工科主任——葉松森、主任教官——蕭華宗。類多適才適用，人事陣容，堪稱堅強。

八十一年十月，第八屆董事會改選，除了成一、妙然、了中法師等九位連任董事外，又產生了六位新董事，計有：妙果法師、賢度法師、殷嘯秋、游輝廷、陳皆得、李後琦居士。會議中共出席董事十二人，成一亦以十一票當選連任董事長，並增設副董事長一人，妙然法師以次高票榮膺此職，董事會陣容，更顯得增強。

我們的智光商工職校，在先董事長南公領導期間，即揭示了一個發展原則，即「從穩定中求進步」。多少年來，我們一直秉持此一最高原則，在求發展，所以本校這麼多年來，一直在安定中茁壯成長，茲將本校各工作單位的進步情況介紹如下：

一、學校政策的大方向

本校從七十三年起，強化行政組織，為因應七十五年度新課程的實施（工科），七十七年度實施商科新課程，工科實施群集教育，強調先廣後專，採能力本位，因材施教政策。

本校自七十五年度起，工科由電子、機工科兩科，增為電子、控制、機械、美工六科，七十六年度再增資訊科，電子、控制、資訊三科，為電機電子群，成為本校最大的工科類群（目前有三十班）。機工科改為機械科單科設群，美工科屬工藝群。

本校妙然副董事長向董事會建議：他認為智光原以辦學為目的，不應短視，所以際茲資訊時代來臨時刻，應特別加重電腦課程，各科三年級增設電腦應用課程。機械人材，素有「黑手」之稱，因增加電腦課程，使得跟傳統機械學有所不同，再加上本校的機械科，特重團隊精神，表現頗佳，所以在各私立學校，紛紛以招不到學生而關閉機械科的情況下，而本校堅持理念，攻堅發展，目前日、補，仍每招兩班，為國家作育英才。

本校從七十年度開始，發展電腦教學，比公立學校還早兩、三年，我們董事會全力支持，斥資五百多萬元，購買德州儀器公司T1900迷你電腦，供學生上計算機概論，開電腦教學之先河。

目前本校電腦教學概況介紹如下：

(一)硬體設備

電腦教室—（設備整合）十二間，六百多部電腦，學生可以一人一機。

1.商科：

(1)商業經營科—一間。

(2)七十七年度新設資料處理科—五間，其中今年新設一間486-32位元彩色電腦。

(3)七十七年度新設餐飲管理科。

2.工科：

(1)電子科—一間（486彩色電腦）。

(2)七十五年度新設控制科—二十五部電腦。

(3)資訊科—三間（一間為486彩色電腦）。

(4)機械科—一間（386彩色電腦）。

(5)美工科—跟機械科共用，另有一間供繪圖用的彩色電腦教室。

本校在電腦教學方面，已經做到設備新穎、課程更新，學校教學設備，呈現煥然一新的現象。

目前本校學生，計有日校部七十六班；夜補校六十三班，共計一百三十九班。

(二)日校商科分為：

(1)商業經營科—每年級三班。

(2)資料處理科—每年級四班。

(3)餐飲管理科—每年級三班。

(三)日校工科分為：

(1)電子科—每年級四班。

(2)控制科—每年級二班。

(3)資訊科—每年級四班。

(4)機械科—每年級二班。

(5)美工科—每年級四班。

(四)夜校商科分為：

(1)商業經營科—每年級二班。

(2)資料處理科—每年級二班。

(五)補校商科分為：

(1)商業經營科—每年級二班。

(2)資料處理科—每年級三班。

(3)餐飲管理科—每年級二班。

(六)補校工科分為：

(1)電子科—每年級二班。

(2)資訊科—每年級三班。

(3)機械科—每年級二班。

(4)美工科—每年級二班。

二、教學方面的大原則

(一)採升學與就業並重辦法：

(1)升學—績優同學，可以參加升學輔導班免費進修，考上二專以上學校者，有校友升學獎學金，頗具鼓勵作用，今年考上之同學三百多人，其中含應屆四十六人，凡班級有人考取大專院校時，校方另發給班級導師獎金，以資激勵。

(2)就業—

①落實技能教育—每學期有兩次段落式評量，並訂定技能標準，暑期實施補救教學，以充實學力。

②鼓勵參加丙級技術士檢定—各科高二以上同學，均可報名參加各項技能檢定，及格率在七成左右，有些項目，如電腦軟體應用職類高達九成。

(二)辦理各項競試和比賽：

(1)競試—每班挑選優良同學參加國文、英文、數學、計算機概論及理科等科目。

(2)比賽—一下之國文背誦比賽，及二上之英文背誦比賽，皆是人人參加。

三、教學生活的大活潑

(1)使用電化教學—在視聽教室、商科綜合教室及佛堂觀賞影片。使用投影機、液晶電腦、幻燈機，加強立體教學。

(2)辦理教學觀摩會—每年每科舉辦一次。

(3)重視教師進修：

①電腦師資，早期從校長開始，帶職帶薪，前往中央大學，修六個月學分，前後十餘人。

②學期間鼓勵老師，參加各項研習，尤其是科主任，希望他們以新觀念，設計課程。

③寒暑假鼓勵老師，赴企業界研習，以彌補實務經驗之不足。

四、技能方面的大訓練

(一)校內技藝競賽

每科不止一項，從績優同學中，挑選精英，到校外參加技藝競賽。

(二)校外技藝競賽

商職學生技藝競賽，年年舉辦，成績優良。

上年度—

(1)視聽電子—榮獲全省第二名。

(2)美工—榮獲全省第二名。

(3)鉗工—榮獲全省第十四名。

本年度—

餐飲科參加全國技藝競賽，榮獲西餐烹飪青年組第二名。獲獎師生，校方頒給高額獎金，所以大家鬥志高昂，努力以赴。

五、人事方面的大團結

本校人事，以和諧安定為主，新進教師，均辦理職前講習，助其瞭解學校情況。另因薪資待遇較佳，鐘點費超過公立學校，故人事安定，流動性很小。

行政人員很團結，老師對學校有向心力，一有活動，在妙然法師和校長的領導下，團結一心，全校一起行動，爭取佳績！

六、訓導工作的大目標

(一)強調訓輔合一

訓導處對犯過同學，實施打坐銷過辦法，鼓勵同學在畢業前，不留記過記錄。

(二)關懷子女的座談會

心理輔導組，邀請新生家長，參加座談會，使家長認同導師，認同學校。今年出席家長人數近千人，出席率近七成。

(三)軍歌啦啦隊大競賽

高一上學期軍歌比賽—由教官室舉辦，增強高一團隊和紀律，成效良好。

高二下學期啦啦隊比賽—由體育組舉辦，增加學生韻律美感，此項比賽，更促進班級團隊精神。

(四)社會福利的大推動

鼓勵捐獻，激發愛心，本年「冬令救濟基金」全校師生含校友，計得捐獻總數，達新台幣八十二萬多元，這些善款，多用於濟助智光里貧病、低收入戶，以及本校遭遇變故之師生。

(五)普賢禪修的大精進

此項活動，自由參加，學生為每年十二月十一日，教職員於每年一月十九日。

以上為本校目前的教學設備及教學方針的大概情形。本校之所以能盡量提升教學設備，以擴大教學成效，主要是我們董事會不向學校支付任何費用，讓學校所有收入，全部用於學校擴充設備，更新設備。例如學校已從八十年起，全部裝設中央系統空調，使所有教室及辦公室，皆享受冷氣生活，長夏而無揮汗之苦。乃至電腦教學所採用的486彩色儀器等，不但在私立學校中，佔於領先地位，可能也不輸於公立學校，這些超越的業績，我們固然要感謝妙副董事長及張校長，他們所領導的全體行政人員，及全體教師的通力合作，更應感謝我們董事會，所有全體董事大德的全力支持！

本校創辦迄今，時滿三十年，規模已具，校譽已立，現有學生一百三十九班，畢業生達二萬人以上，八十三學年全校在校學生有一百三十九班，六千七百人以上，於國家、於佛教、於教育，均不無貢獻。今後，仍將秉持各科均衡發展原則，為全國工商界，培育更優秀的基層人才。

歡送佛學院畢業同學贈言

每年六月份，所謂鳳凰花開，驪歌聲中，社會上眾多的莘莘學子，畢業離校，踏入社會，走向人生另一個里程。佛教教育，自民國以來，也順應潮流，擺脫了古老式的叢林教育，改變為現代化的集體教育，同時改變了過去一宗一派的專家教育，而變成各宗各派兼修的綜合性教育。「佛法在世間，不離世間覺」，修學時限上，也是跟著時代走，半年為一學期，三年或五年，修完所訂的學分，為其畢業年；所以在每年六月份，凡就讀佛學院的青年，亦如社會學生，是其畢業離校的時候。從此，有的住持寺廟，發展佛教服務事業；有的以自己所學弘法利生，傳教四方；有的進研究所，更上一層樓，繼續追求高深教義。總之，畢業對佛學院青年來講，是一件可喜可歡的事。所以我們至誠的慶賀同學們，畢業後前程萬里，法緣廣結。但在慶祝之餘，尚有幾許箴言，希望與畢業同學們共勉。

一、去除我慢心。證諸過去的事實，有些僧青年，佛學院畢業後，自以為懂得佛學，狂妄自大，目無餘子，大有「天地之下，唯我獨尊」的憍慢心態，如此所受的佛學，不能學以致用，對佛教沒有盡到弘法利生的責任，對自己白費了多年求學時間，辜負了佛教多年來的培養。要知道，三藏教理，浩瀚無邊，我們即使盡一生的壽命也學不完。在佛學院裡，讀了三、五年的佛學，只能說得到了大海中的一滴，所謂皮毛而已，如此淺薄的佛學常識，心中有何憍慢，矜誇自大哩。

二、勤修廣學。「活到老，學到老」，這雖是一句期勉人們好學不倦的俚語，但用在我們學佛人的身上，尤為切實。「法門無量誓願學」，三藏十二分教，深廣如海，學佛者，盡其一生也學不完，在這短短的三、五年間，雖說是佛學院畢業，但所學到的，只是大概常識，要想深入經藏，還得勤修不懈，繼續努力，胡適之說過「為學如堆金字塔，要能廣來又能高」。「能廣」，小乘俱舍、成實，大乘八宗圓頓，都應該廣聞博學，勤修參訪；如此才不會憑一己之得，我是他非，而造成門戶之見。「能高」，因為人生苦短，智慧有限，要想深通三藏教典，稱為「三藏法師」，事實不可能，因此我們只有在中國佛教所謂「十大宗派」中，依自己心得所好，選擇一宗一派，一經一論，深入研究，如此勤修廣學，浸淫有年，自會成一位專家、學者、一代宗師。

三、時下一般青年有一通病，就是好表現自己，標新立異，所謂「作秀心態」。有些學佛的青年，亦不能免俗，深染此種習氣，一旦畢業離開佛學院，就會由「種子生現行」，表現在行為上。佛教青年，是紹隆佛種的弘法者，負有淨化人心，改善社會風氣的責任，若心存雜念，攀緣謀利，如何能進行「自利利他」，弘法事業？

前一陣子，有一自稱從喜馬拉雅山來的清海，假借佛教名義，到處表態作秀，迷惑那些不知佛法真義的阿公、阿婆，此種病態心理，不僅不能淨化人心，反而助長社會迷信風氣。就是說她「妖言惑眾」，想亦不為過。反觀剛獲得菲律賓麥格塞獎的釋證嚴尼師，秉持佛陀救世的教義，以無我大悲的菩薩精神，從事醫療、教育、文化等佛教慈善事業，救濟社會，所得到世人欽佩崇敬，這一正一邪的人物，學佛的青年，要以正智辨

別邪正，以正行弘法利生。如此才是一個純正的佛教青年，住持佛教的棟樑。

華嚴蓮社外觀整修工程祈安疏文

恭維

中華民國八十四年歲次乙亥年正月十八日卯時之良辰，娑婆世界台灣省財團法人台北市華嚴蓮社外觀整修工程，委由東耘室內設計工程有限公司負責人三寶弟子彭文正暨參與工作善信等承建。謹合十一心，至誠歸命，頂禮拜疏 上啟

十方常住三寶

華嚴教主盧舍那佛

南無本師釋迦牟尼如來

空行護法諸天護世四王善神等眾

華嚴蓮社承創業主智公、南公諸長老至現任董事長成一大師、住持賢度師父、及諸師兄、社務要員秉持華嚴宗風，弘揚佛法，淨化社會人心，福利社會，貢獻至鉅，深得好評。惟因蓮社寶殿歷經數十寒暑失修，門窗老舊，難避風雨，牆壁電線管道漏水，整棟建築外觀均須維修，爰擇吉訂今日卯時吉辰開工，整修期約五個月。唯願

十方常住三寶、本師釋尊，慈悲光照道場，祈願工程進行自始至終，所有參與工作善信，都能同沾法喜，諸事順利，圓滿達成任務。使梵剎重光，六時吉祥！

華嚴蓮社董事長成一住持賢度 暨兩序大眾

東耘室內設計工程有限公司負責人 彭文正等 一誠上達

為泰州光孝律寺藏經樓奠基祝願法語

人民路上喜氣洋 古香雨樓慶重光 學子問道有所在 佛教又將放豪光

海陵光孝律寺者，東晉義熙年間之古刹也，代出高僧，名揚四海，宋代最勝，曾住千僧，原名萬壽禪寺。南宋高宗，借此超薦其祖及父欽徽二宗亡靈，始易今名，據傳宋帝曾贈山田五千餘畝，以供常住香火。清朝香雨老人，建香雨樓，再世完成，傳為佳話。繼有德厚祖師，與鎮揚諸山代表，北上京師弘法，蒙清帝御贈龍藏一部，藏之高樓，利諸學者。民初住持無能，寺容敗落，嗣得常、南師弟，力加重修，既而興僧教育，組佛教會，人才輩出，象教重興！二戰期間，又遭兵火，主殿全毀，十五世祖，南亭和尚聞悉祖庭遭毀，曾三晝夜，不食不語，最後決定，傳光孝寺法與成一、妙然、守成三人，叮囑戰後，負責修復。後成一於尼泊爾世佛大會中，巧遇中佛協趙樸初會長，請其助修，幸蒙慈允，乃得順利修復山門、天王、最吉祥殿，今復得市府各級首長夏鳴、陳寶田等護法，發心推動，進修古香雨樓，法堂、祖堂、戒台殿等從此可以步上弘法度生之旅程矣，仰祈龍天三寶，加被護持，俾能順利完成此一工程。俾古刹重光，佛法弘揚，福國佑民，人天同慶！現今祝賀奠基一句，如何道呢？即說偈曰：

十月廿六是良辰 古香雨樓慶重新 天龍八部生歡喜 國泰民安佛法興

動！

為營溪觀音禪寺復建奠基祝願

過去已成正法明佛 現再示作慈悲觀音 若人發心皈依供養 國強民樂家和事興

南無觀世音菩薩摩訶薩，成道於無量劫前，號正法明如來，度生於萬億國中，稱觀世音菩薩。大慈大悲、救苦救難，發十二大願，願願為莊嚴佛土；現三二應身，身身為度化眾生。尤其於我中華民族，特別有緣。蓋自佛法東傳震旦之後，凡有敬信祈願，莫不感應道交，其尋聲救苦之事跡，史不絕書，得慈悲濟度之眾生，難以計算。以是，國中早有「家家彌陀佛，戶戶觀世音」之傳頌！法華經說：「求官位得官位，求男女得男

女。」信可征也。大矣哉！觀音菩薩之勝德靈感，殆罄海墨所能盡述矣也！

茲者，江蘇省海安縣營溪鄉觀音禪寺，古佛刹也。抗戰期間，燬於兵火。今值太平盛世，文化復興，宗教政策，已稱落實。幸得政府當局、合境信眾，同發大心，爭取復建，爰訂於今（十一月十七日）日吉旦良辰，舉行動土奠基典禮，邀約山野說法祝願。夫佛法者，覺世牖民之正道也。正道昌明，國泰民安，人心有佛，福緣善慶。再得觀音慈悲之垂顧，當能定國以安邦，果然如是，則堯天舜日，不難重見於今日也！雖然如是，即今動土奠基祝願一句，又怎麼生道呢？即說偈曰：

久年佛刹慶重光 諸佛菩薩煥新裝 天龍八部常擁護 一切時中恆吉祥

動！

為營溪觀音禪寺儲姓護法三聖相開光法語

阿彌陀佛大醫王 觀音勢至弼兩旁 三聖合度念佛客 苦海處處泛慈航

恭維

南無極樂教主阿彌陀佛，無量劫前，遇世自在王，機熟緣至，爰乃發心學道，佛為立號，法藏比丘，發四十八大願，以莊嚴佛土。立信、願、行三資糧，而普度眾生，難行能行，精勤勿懈，功圓果滿，終成大覺，得無量莊嚴之極樂世界，感觀音、勢至之輔弼菩薩。由是淨土法門，十方傳播，持名念佛，隨願往生，作苦海之燈塔，為眾生之慈航。釋迦世尊，特為拈出，慧遠大師，廣為宏揚。致使人人都念阿彌陀佛，處處總見蓮池花開，三根普被，十宗同修，功德廣大，無與倫比！

今者觀音禪寺有儲姓護法，誠信佛教，精進修持，特以寺主三聖寶相一堂相贈，助其道業。今逢吉旦良辰，華嚴共修法會，恭請成一長老代為舉行開光典禮。伏願儲大護法，福慧雙修，圓滿菩提。雖然如是，即今慶讚開光一句，如何舉揚？即說偈曰：

三聖佛身放毫光 無邊妙義顯真常 佛慈普施滿堂福 健康長壽樂無央

開！

為美國華嚴蓮社藥師琉璃光如來寶相開光法語

梵語鞞殺社窣嚩 華言藥師琉璃光 十二大願救眾苦 令諸所求悉皆得

南無藥師琉璃光如來，東方淨琉璃世界之教主也。因地發十二大願，誓救眾生，貧窮孤露纏身惡疾，一切諸苦。

藥師琉璃光如來本願功德經云：「佛告曼殊室利，彼佛世尊藥師琉璃光如來，本行菩薩道時，發十二大願，令諸有情，所求皆得。」其大願曰：「一願眾生成佛。二願佛光開曉幽冥眾生。三願有情皆得所受用物。四願令諸小乘及以外道，悉能安住菩提道中。五願令諸有情，皆得具足三聚淨戒。六願有情，諸惡頑疾，殘障眾生，皆得諸根完具。七願令諸有情，貧病無救，皆得健樂豐足。八願厭女身者，皆得轉女成男。九願令諸外道，邪見眾生，令其修菩薩行，速證菩提。十願獄囚得脫，一切憂苦。十一願令諸謀生造惡眾生，皆得法味安樂。十二願諸常因蚊虻寒熱受苦眾生，皆得上妙衣服，寶莊嚴具。」釋迦教主持為娑婆眾生介紹此尊。

藥師如來，令諸修佛法者，修藥師法，得現世福樂，今華嚴蓮社副寺轉度法師及僧信大眾，特發大心，恭塑藥師如來寶相一軀，安奉講堂，供眾禮拜，虔誠供養，邀約山僧為佛開光，即說偈曰：

藥師如來琉璃光 無邊行願利有情 瞻侍頂禮常稱念 凡所願求皆成就

開！

華嚴蓮社弘法中心落成開光法語

天上天下無如佛 功德莊嚴難比倫 累劫修來福慧足 十方世界獨稱尊

恭維

大恩教主本師釋迦牟尼如來，發心於空王佛所，授記於燃燈佛前，普為眾生進修梵行，三祇功滿，百劫因成，兜率降神，示現受生。雖處王

宮，不戀世榮，遊觀民間，恫瘝民瘼。為滿宏願，決志出家，勤求解脫大道，誓作救世法王。五載尋師，六年苦行，降魔於金剛座上，成道於菩提場中。三百餘會弘揚正法，四十九年普度有緣，功圓果滿，雙樹示寂，遺教嘉謨，萬古流傳。佛陀盛德，海墨難書，眾生有幸，同蒙法化！

今者華嚴蓮社四眾弟子，成立弘法活動中心，恭塑釋尊寶相一軀，供多眾以虛心禮讚，結法緣而普利人天。特涓吉於二月八日，舉行安座、開光典禮，邀約山僧說法慶讚。夫法住法位，無可說示，生心佛心，有感斯通。然則即今開光讚詞，如何舉揚呢？即說偈曰：

萬德莊嚴相 眾生良福田 常念常供養 幸樂廣增延

開！

為慈惠禪寺玉佛寶相開光法語

九十七種大人相 無量妙好淨法身 六道含靈作救主 天上天下獨稱尊

恭維

南無本師釋迦牟尼如來，華藏世界之教主也。成道於塵點劫前，度生於無盡世界，二五三六年前，愍娑婆眾生多苦，大慈悲心頓發，示誕於迦毘盧國，淨飯大王作之父，摩耶夫人為其母，處王宮，無意欲樂；走人間，有心濟世；十九歲，毅然離俗；三十齡，豁然成道；三七日中，頓宣華嚴大教；四九年間，繁演枝末法輪；三乘聖賢，隆興聖教；無邊眾生，盡出苦輪；慧日麗於中天，魔外斂其劣跡；五濁娑婆，化為淨土，大化既周，雙樹示寂，法寶遍流大千世界，舍利祥光普耀塵寰，大哉佛陀，無邊功德，盡大海墨，歎莫能窮也。

今有宜蘭羅東慈惠禪寺，道清住持發菩提心，建玲瓏之梵宮，塑玉石之寶相，涓吉今朝吉旦良辰，舉行落成開光典禮，邀請山僧說法慶祝，夫建寺造相、莊嚴道場，依正互嚴、福慧雙修，功德無量！果報無邊，雖然如是即今慶讚一句，以偈頌曰：

建寺造相功德大 弘法利生佛道隆 三寶繁興增福慧 四智佛光照無窮

開！

為妙持學苑佛菩薩像安座說法

大聖釋迦牟尼尊 巍巍寶相放毫光 觀音地藏輔弼坐 普度眾生上慈航

今有妙持學苑善清法師，青年學者法明法師，率諸淨信蓮友大眾，發無上之道心，建莊嚴之學苑，供奉諸佛菩薩聖像，弘揚正法，普度眾生，涓擇今朝吉旦良辰，舉行迎佛安座典禮，邀請山僧說法慶讚，夫釋迦牟尼世尊，乃娑婆之教主，四生之慈父，成道於塵點劫前，遊化於萬億國中，二五三六年前，示生迦毘盧國，念眾生苦，發心出家，六年苦行，八相成道，住壽八十春秋，廣度有緣眾生，慈恩浩大，難以盡述！遺教流傳，福利無窮！觀音地藏二大士，宣揚聖教之大菩薩也，因圓果滿，悲智雙運，輔佐世尊，大弘法化，靈感昭著，有求必應。皈依者，福增無量，禮念者，罪滅河沙！韋馱尊天，伽藍聖眾，護持道場，庇佑行人，感應道交，不可思議！今者道場成就，諸佛護臨，天龍八部，同加福佑。即今，恭迎諸佛菩薩安座慶讚一句，如何舉揚？即說偈曰：

諸佛菩薩安寶殿 莊嚴聖像妙堂堂 天龍八部常擁護 二六時中降吉祥

安！

新竹縣關西鎮潮音寺弘傳南傳戒會上堂

佛法本一味 原無南北分 弘揚有先後 妄呼大小乘

今有台灣省新竹縣關西鎮潮音寺方丈真頓大和尚，發無相心，傳南傳戒，旨在融和南北傳佛教掃除大小乘分別，用心良苦，其志堪誇，夫釋尊御世旨在度生，其所說法，一相一味，怎奈機有利鈍，領略懸殊，弘揚之時間有先後，認知之程度有高低，由是而起南北傳之分，大小乘之別，一味法亂，橫遭割裂，成佛門憾事；是即中峰國師所謂「諸佛於儼然生滅中，唯見無生，眾生於湛然無生中，唯見生滅，只因迷悟之有差，遂致現量之不一。」永嘉覺禪師亦曰：「夢裡明明有六趣，覺後空空無大千。」由是以觀，則所謂南傳北傳，大乘小乘，無非妄執，悉是假名，諸仁者於

斯等處，還會得也矣？若然，則是頂天立地丈夫，苟猶未也，則須向無門關前，緊下工夫！

茲有○○○寺○○法師○○○處○○居士敬設護法上堂大齋供眾，功德如實際，佛果菩提，現在生中，身心康樂，未來世中佛果早圓！即今上堂祝福一句，為何舉揚？即說偈曰：

分別心起是非現 無分別處得性天 法性湛然離棟擇 南北和合一家親

為吳府新塑觀音聖相開光法語

大慈大悲愍眾生 千手千眼化群蒙 三十二應遍塵刹 尋聲救苦稱圓通

恭維

南無大慈大悲觀世音菩薩摩訶薩，乃過去已證法身之正法明如來也。大悲心切，倒駕慈航，十方世界，廣度有緣，無量劫中，尋聲救苦，於娑婆眾生特別有緣，故隨釋迦如來以降世，以三十二種之應身，作七難二求之救濟，建法幢於處處，破疑網於重重。有求必應，無感不通，普門示現，靈驗時著。皈依者福增無量，禮念者罪滅河沙，猗歟盛哉，大士之殊勝功德，罄海墨也難盡述矣！

為吳府文殊師利菩薩開光法語

梵語文殊師利仙 此土翻曰妙吉祥 過去龍種上尊佛 果後行因法王子

恭維

南無大智文殊師利菩薩摩訶薩，果後行因之大菩薩也。為助釋迦世尊之攝化，一時權現菩薩之因相。然三世皆為果上之如來。過去於南方平等世界成道，稱為龍種上尊佛，現在復於北方常喜國成道，號為歡喜藏摩尼寶積佛，未來將成道，號為普見尊佛。心地觀經稱之為「三世佛母妙吉祥」。放鉢經尊之曰：「過去無央數諸佛皆是文殊師利弟子。」文殊師利與普賢，同為毘盧遮那佛之兩脅侍，文殊執劍居左，表大智，普賢拈華居

右，表大行。於此可知文殊菩薩在菩薩眾中之地位，故行者求佛智者，必虔禮文殊而後可也。

為吳府普賢菩薩聖像開光法語

梵曰鄔輸跋陀羅 華文逡譯曰遍吉 化無不周名為普 德鄰亞聖乃稱賢

恭維

南無大行普賢王菩薩摩訶薩。果德周圓，重立因行之大菩薩也。為助釋迦世尊之教化，乘願示現為之輔佐，與文殊菩薩為二脅侍，文殊駕獅子表大智，普賢跨白象表大行，於華嚴經中，輔弼毘盧遮那如來，稱華嚴三聖，以助宣法化。蓋普賢表所證之法界。即出纏之如來藏，一切諸佛皆因普賢而證果故。文殊表能信之一心，一切諸佛皆因文殊而發心故。普賢建十大願王，具萬行因華，化塵刹眾生，圓一乘極果。菩薩之勝德，大抵如此，殊為尊特也。

今有旅美僑領吳化鵬、鄧蘇麗二居士，新居落成，頓發大心，建莊嚴之佛堂，奉慈悲觀音之聖相，朝夕禮拜，虔誠供養，佐以文殊普賢，圓修大智大行，助顯圓通之大悲，建立萬德之佛果，居士發心，廣矣大矣，無以加矣！今擇吉旦良辰，恭為三尊聖相及彌勒慈尊，舉行開光啟聖典禮，邀約山野說法祝福。即說偈曰：

萬德莊嚴新佛堂 諸佛菩薩放毫光 滿門喜慶平安福 晝夜六時恆吉祥

開！

為羅瑜瑤居士觀世音菩薩聖相開光法語

觀音大慈悲 尋聲救苦在人間 善神齊擁護 閤家平安萬世昌

茲有三寶弟子羅瑜瑤居士發心恭奉觀世音菩薩聖相一尊，堂上供奉，朝夕禮拜，虔誠供養，祈求家庭閤樂，事業順利，邀請山僧代為說法開光，其實菩薩，功圓果滿，具足一切光明，何待吾人為之開啟？雖然，理

固如是，事有應為。否則不足以表信眾之虔誠，顯聖相之威德。果爾，即今開光一句，又怎麼說呢？

積善之家有餘慶 福慧雙修本自在 世出世間功德財 隨心有感一起來

開！

為盧府觀音聖相開光法語

圓通教主 大悲觀音 尋聲救苦 普度眾生

今有盧介夫居士，請得觀世音菩薩聖相一軀，堂上供奉，禮拜瞻仰，祈求慈悲救度，願賜闔第平安，身心清淨，福慧雙修，圓滿人身於今世，成就佛果於當來，伏願不違本誓，鑒此至誠，一應蒙庇佑，共發菩提心雖然如是，即今開光點眼一句，如何慶讚呢？即說偈曰：

觀音大士 古佛再來 三十二應 法筵常開 皈依頂禮 十四無畏 救難消災 無願不諳

執巾云：拂去心地妄想塵 顯現自在光明身

執筆云：點開六根照六塵 不染不著清淨心

執鏡云：鏡智顯現破無明 普度六道諸有情

開！

中華民國九三年初版

《慧日集》第九集

作者：成一和尚

出版者：財團法人台北市華嚴蓮社

發行：[財團法人台北市華嚴蓮社](#)

執行：[法鼓文理學院](#) 數位典藏組

地址：台北市中正區濟南路二段44號

郵政劃撥贊助捐款帳號：0012588-1（華嚴蓮社）